

3028

دو حصوں میں
پہلے فارسی اور اس کے بعد
اردو حصہ اور آخر میں
۲۔ لہذا مجموعہ - ۱۰ قسطیں

مکاشفاتِ عینِیہ [مجددِ بانی]

۳ ۵ ۱ ۳

از

حضرت امام ربانی مجددِ اہلِ ثانی

شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ

معہ اردو ترجمہ

۲۱۳۸۲
۶۱۹۶۵

سنہ طباعت

ایجوکیشنل پریس کراچی

مقام طباعت

ایک ہزار

تعداد طبع

ایک روپہ پچاس پیسے

قیمت

ناشر

ادارہ مجدیہ : ناظم آباد ۳ - کراچی ۱۵

محمد انبال مجدد
۲۲ اکتوبر ۱۹۶۸ء

۷۸۶

3028

مکاشفہ عینیا [مجددیا]

۳۵۱

از

حضرت امام ربانی مجدد القیام ثانی
شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس اللہ سرہ

معارف و ترجمہ

باہتمام

ادارہ مجددیہ - ۲/۵ - ایچ - ناظم آباد - ۳ - کراچی - ۱۷

تین سو سال^{۳۰۰} سے ہیں ہند کے میخانے بند
اب مناسب ہے ترا فیض ہو عام لے ساقی

(اقبال)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

اللہ پاک کا بے حد شکر و احسان ہے کہ حضرت امام ربّانی مجدد الفِ ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ (م ۱۳۸۵ھ) کی غیر مطبوعہ اور نایاب تصانیف کی اشاعت کی سعادت ادارہ مجددیہ (ناظم آباد ۳۔ کراچی) کو حاصل ہو رہی ہے۔ چنانچہ رسالہ اثبات النبوة (عربی) اور رسالہ تہلیلہ (عربی) کی طباعت کے بعد اب ایک اور نادر رسالہ مکاشفات عینیہ پیش کیا جا رہا ہے۔ اس رسالے کے مرتب حضرت مولانا محمد ہاشم کشمی ثم برہان پوری علیہ الرحمہ (صاحب زبدۃ المقامات) نے آغاز ہی میں لکھا ہے کہ یہ مجموعہ حضرت مجدد الفِ ثانی قدس سرہ کے ایسے مسودات پر مشتمل ہے جو بعض (خلفاء) حضرات نے محفوظ کر لئے تھے اور گو کہ اس کے بعض مضامین حضرت قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ اور رسائلِ وقیعہ میں بھی آچکے تھے لیکن تمام و کمال ان کا مرتب کرنا از بس ضروری تھا۔ چنانچہ اب ان کو پہلی بار اہل علم حضرات سے روشناس کرانے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ اللہ پاک ہمارے اس ارادے اور ادارے کی یہ سعی بھی مشکور فرمائے اور ہمارے لئے اسے وسیلہ سعادتِ اخروی بنا دے۔ آمین۔

یہ رسالہ حضرت مخدوم مولانا حافظ محمد ہاشم جان مجددی سرہندی مدظلہ (ڈنڈو سائیں داؤد - سندھ) کے کتب خانے میں موجود تھا۔ حضرت نے بڑی شفقت سے مخدومی قبلہ حاجی محمد اعلیٰ صاحب کو اس کی نقل کی اجازت مرحمت فرمائی۔ پھر

اللہ پاک نے اپنے خاص فضل و کرم سے یہ موقع نصیب فرمایا کہ مدینہ منورہ میں
رابطہ منظر یہ کے مجموعہ رسائل مجددیہ سے اس نقل کی تطبیق کر لی گئی اور اس
مجموعے سے بڑی مدد ملی۔ تصحیح و ترجمہ کے سلسلے میں ہمارے پیر بھائی حضرت
مولانا ابوالفتح صغیر الدین (استاد سندھ یونیورسٹی) نے بڑا کرم فرمایا۔ اللہ پاک
ان سب حضرات کو اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

اس رسالے کا نام اکثر کتابوں میں مکاشفاتِ غیبیہ درج ہے لیکن
موجودہ نسخے میں (صفحہ ۶ - ۷) اس کا نام مکاشفاتِ عینیہ آتا ہے۔ چونکہ
رسالے کے مرتب حضرت ہاشم کشمی علیہ الرحمہ (صفحہ ۱۵) اپنے مرتب کردہ ہر مجموعے کو
تاریخی نام دینے کے عادی ہیں اس لئے عین ممکن ہے کہ اس رسالے کا نام بھی
تاریخی رہا ہوگا یعنی مکاشفاتِ عینیہ مجددیہ (= ۱۰۵۳ھ) کیونکہ رسالے کے
شروع میں (صفحہ ۵) میں انہوں نے آغاز ترتیب کا سال ۱۰۵۳ھ بھی دیا ہے اور ظاہر ہے
کہ تکمیل میں وقت لگا ہوگا۔ واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة و
السلام علی رسولہ الکریم وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔

احقر
غلام مصطفیٰ خاں

ایم اے، ایل ایل بی، پی ایچ ڈی، ڈی لٹ

صدر شعبہ اردو - سندھ یونیورسٹی

حیدرآباد

جمعہ ۲۱ رزدی ۱۳۸۲ھ

رَبِّ لَيْسَ بِكَ

وَتَهْمٌ بِالْخَيْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان من لا يصل حمد حامد اى قدس ذاته. بل
 منتهى المحامد دون سرادقات غيره من اسمائه وصفاته. سبحانك
 ما من ليس ثناؤك على نفسك الا انت. فانت الحمد والحامد والمحمود
 وغيرك عاجز عن اداء هذا المقصود بحمدك ما من حقيقة حبيبك
 صاحب المقام المحمود بخط واقف من الحمد فى اليوم الموعود. وصل
 اللهم عليه كما هو اهله بعدد شاهده ومشهود فنحن كما عجزنا
 عن اداء الحمد عجزنا عن اتيان الصلوة المعهود فكل منهما موكول
 اليك واداء حقها ليس الا من لديك وعلى اله واصحابه الفائزين
 بكمال متابعتة البالغين الى درجات ولاية وسلم تسليما كثيرا كثيرا
 اما بعد. نموده فى آيدك درساك يك هزار و پنجاه و يك ورتى چند اسود است
 قدسى آيات حضرت قدوة المحققين اسوة الواصلين حجة الله تعالى فى العالمين لمجاور
 الاقطاب والنجباء ملاذ الافراد والبيدار صاحب الولاية الاصلية خازن الرحمة
 الالهية الوارث الكامل العالم المتكلم المتكلم المحدث المحدث الامام الرباني والخليفة

الرحمانی و امامنا و قیلتنا الشیخ احمد بن عبد الاحد الفاروقی قدسنا اللہ سبحانہ
لسرہ الاقدس از بعضے دوستان بدست افتاد کہ تا الحال منقول نگشتہ اند
و آن اوراق جامع اسرار خفیہ اند و حاوی معارف سنیہ مقالات مفردہ اند در
ضمن الفاظ رنگین و عبارات دلکش - شعر

ففی کل لفظہ من دوزخ من المعنی و فی کل سطر عقد من الدرد
ہر درتے ازان مرشد لیت شفیق کہ موصل کعبہ مقصود است و ہر صفحہ آن بر صفحہ
کائنات نگارین اسرار معبود بالجملہ ع
ہر درتے دفتر لیت معرفت کردگار

بخاطر یکے از ذویان این درگاہ قرار یافت کہ نقل ازان بردارد و آن لالی منشور
را در سلک جمع و ترتیب از و باید داشت کہ اکثر معارف آن اوراق از علوم
سابقہ آنحضرت اند و نیز بعضے ازان اوراق قبیل اند کہ حاصل علوم آن
در رسائل و مکاتیب آنحضرت است . لیکن چون بساط سخن در آنجا بہ طرح
دیگر است و از فوائد و اندیز خالی نیست ہر گاہ آن را نیز در رنگ سار اوراق
نقل گرفتہ بہ بیاض آورد و رسالہ موسوم بہ مکاشفات عینہ ترتیب داد و شجرات
مشائخ قادریہ و نقش بندیہ کہ آنحضرت المافرمودہ اند و اجازت نامہ ہا کہ بعضے
از خلفائے خود نوشتہ اند تینا نقل آن نیز پیش از مکاشفات آورده شد . و
استطرد آسامی اینک پیران چشت را نیز نوشتہ شد . ہر چند الاملاہ آنحضرت
نست . و ختم رسالہ بہ پہل حدیثے کہ آنحضرت جمع فرمودہ ہر کدام احادیث
متفق علیہ بخاری و مسلم است . و احادیث فضائل شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما

که نیز آنحضرت صبح کرده اند با حدیثی که جامع خیرات و مثمر برکات است نموده اند.
 که این همه احادیث در رنگ اکثر اوقات منقول این رساله بدستخط آنحضرت
 دیده شد. و ختم این احادیث بحدیثی که حضرت ایشان را به اسناد مسلسل
 بِاللَّوَايِئَةِ اِذْ رَسُوْلُ خِدا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ رَسِيْدَهٗ اَسْتَكْرَمَهُ وَاللّٰهُ
 سَجَانَهُ الْمَلِيْحُ لِلصَّوَابِ رَبَّنَا لَا تَوَاخِذْنَا اِنْ لَنْ نَسِيْبًا اَوْ اَخْطَاْنَا. فَمَاهَا
 اَنَا اَشْرَعُ فِي الرَّسَالَةِ بِتَوْفِيقِ اللّٰهِ سُبْحٰنَهُ تَعَالٰی.

شجره مشایخ قادریه قدس الله اسرارهم

قال عليه الصلوة والسلام مثل اولادى كمثل سفينة نوح عليه
 السلام من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله الذى نور قلوب العارفين بهر فته وفضل احوال
 السالكين على العالمين بكمال فضله و الصلوة على رسوله محمد واله
 اجمعين. قال الله سبحانه ذلِكَ الَّذِى يُبَشِّرُ اللّٰهَ عِبَادَهٗ الَّذِىْنَ
 اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ قُلْ لَا اَسْئَلُكُمْ اَجْرًا اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِى الْقُرْبٰى.
 اما بعد. فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله الواحد الغنى احمد
 بن عبد الاحد الفاروقى. رتة لبس الخرقه الصوفية القادرية
 للاخ الصالح فلان ابن فلان بعد ان نفحه باتيان الاعمال المحسنة
 المرصيه لمولاه سبحانه. وهو ليس الخرقه من يد العادت الكمال
 الشيخ اسكندر وهو لبسها من شيخه وجده العارف بالله

شيخ كمال وهو لبسها من شيخه ومرشده قطب الاولياء شيخ
 المحققين الشاه فضيل وهو لبسها من شيخه ومرشده السيد
 كذا رحمن وهو لبسها من شيخه قطب العالم سيد شمس الدين الصهرائي
 وهو لبس الخرقه من شيخه قطب العالم السيد عقيل وهو لبس الخرقه
 من شيخه قطب العالم السيد بهاء الدين. وهو لبس الخرقه من شيخ
 المحققين السيد عبد الوهاب. وهو لبس الخرقه من شيخه قطب العالم
 السيد شرف الدين القتال وهو لبس الخرقه من شيخه ومرشده سيد
 السادات قطب العالم السيد عبد الرزاق وهو لبس الخرقه من شيخه
 وابيه القطب الرباني والنفوس الصمد اني كريم الطرفين الحسني الحسيني
 الحنبلي الشافعي حضرة الامير السيد محي الدين ابى محمد عبد القادر
 الجيلاني قدس الله تعالى سوره. وهو لبس الخرقه من ابيه قطب العالم
 السيد السادات شاه ابى صالح. وهو لبسها من ابيه الشاه السيد
 موسى جنكي دوست. وهو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه السيد
 عبد الله وهو لبسها من ابيه قطب العالم السيد يحيى زاهد. وهو
 لبسها من قطب العالم السيد محمد مورت. وهو لبسها من ابيه
 قطب العالم الشاه السيد داود. وهو لبسها من ابيه قطب العالم
 الشاه موسى. وهو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه السيد
 عبد الله المورت. وهو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه موسى
 الجون وهو لبسها من ابيه الشاه السيد عبد الله المحض. وهو

ليسها من ابيه السيد السادات جامع جميع البركات المحسن المثني
وهو ليسها من ابيه امام المتقين قدوة المسلمين امام حسن
رضي الله تعالى عنه وهو ليسها من ابيه على المرتضى بن ابى طالب
كرم الله تعالى وجهه ورضي الله تعالى عنه - وهو ليسها عن اُمّه
الضّافطمة الزهراء رضى الله تعالى عنها بنت سيد المرسلين حضرت
محمد بن المصطفى صلى الله عليه واله وسلم واصحابه واتباعه جميعين
شجره مشاخ نقتشبتد به قدس الله تعالى اسرارهم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى جعل طاعة الرسول اطاعة و امر المؤمنين
بابتغاء الوسيلة حيث قال عز وجل مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ
وقال الله عز وجل وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ - فلا هم من اطاع رسوله
فقد فاز ونجى ومن ابتغى اليه الوسيلة سبحانه بلغ الدرجات العلى
والصلوة والسلام الايمان الاكملان على رسوله الذى طهر عن راع
البصو وما طغى ولقد رأى من آيات ربه الكبرى وعلى اله واصحابه
وكل تابعيه الذين هم نجوم الهدى ووسائل الى وصول المراتب
القصوى - وبعد فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله الملك القوى احمد
بن عبد الاحد الفاروقى النقشبندى غفر الله سبحانه ذنوبهما وستر
تعالى عيوبهما - ان فلانا وفقه الله سبحانه لمرضائه و دخل بتوسط
هذه الفقير القليل البضاعة فى سلك امرادة الشيوخ النقشبندية

الذين هم احق الاقتداء واخذ الوسيلة بما اهتم ادمرجو النهاية
 في البداية والزمو متابعة السنة وجنبوا عن ارتكاب البدعة
 كثّرهم الله سبحانه سوادهم ودمرتعالى حسادهم - وكان شيخه
 ومعلم الطريقة مويد الدين الرضى شيخ محمد الباقي وشيخه مولانا
 خواجگى الامكنى وشيخه مولانا قادراولش محمد وشيخه مولانا محمدان
 الزاهد وشيخه تودة الاحرار عبید الله وشيخه مولانا يعقوب
 الجرنى وشيخه قبله هذه الطريقة واما منابهاء الحق والدين
 المشتهر بنقشبند وشيخه ومعلم طريقتة وادابه الامير كلال
 وشيخه مولانا بابا محمد السامى - وشيخه خواججه على الراصيتى
 المشتهر بعزيران وشيخه محمود الخير الفغنوى وشيخه مولانا عارف
 الربوگرى - وشيخه رئيس هذه الطريقة عبد الخالق الغجدانى
 وقدسلى بالتر وغانية هذا الرئيس الشيخ نقشبندى وامام الربانى
 شيخ ابوليعقوب يوسف الهمدانى وشيخه الشيخ الطريقة ابو على
 الفارسى الطوسى وشيخه قطب الزمان الشيخ ابوالحسن الخرقانى
 وشيخه مربى التروغانية سلطان العارفين شيخ ابوزيد البسطامى
 وشيخه مربى التروغانية سلطان الامام الاجل جعفر صادق وشيخه
 وجدته من قبيل الام قاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق وهو من كبار
 التابعين ومن فقهاء السبعة المشتهر فيما بين التابعين - وشيخه سلمان
 الفارسى الذى شرفه الرسول عليه الصلوة والسلام بتشرىف سلمان

مودود وحپشتی. وهو من شیخه الشيخ ابو يوسف الحپشتی. وهو من شیخه
 الشيخ ابی محمد الحپشتی. وهو من شیخه الشيخ ابی اسحاق لبسامی. وهو
 من شیخه الشيخ ابی اسحاق علوالدینوری. وهو من شیخه الشيخ هبیلر
 البصوی. وهو من شیخه الشيخ حذیفة المرعشی. وهو من شیخه سلطان
 البلیخ ابراهیم الادهم. وهو من شیخه الشيخ فضیل بن عیاض. وهو
 من شیخه شیخ عبد الواحد بن زید. وهو من شیخه الشيخ حسن البصوی
 وهو من شیخه حضرت امیر المؤمنین امام المسلمین علی المرتضی
 وهو من شیخه حضرت الرسالة الرفیعة القدسیة محمد رسول الله
 صلی الله تعالی علیه واله وسلم.

اجازات فاضلة

اما بعد الحمد والصلوة فيقول المتقرب الى رحمة الله الملك الوالی
 احمد بن شیخ عبد الاحد الفاروقی النقشبندی رحمه الله سبحانه
 رحمة واسعة ان الاخ الصالح العالم والصدیق جامع العلوم الشریفة
 والطریفة والحقیقة الشيخ حمید البنگالی وفقه الله سبحانه لما
 یحب ویرضاه لما قطع منازل السلوك وعرج صراح الجذبة ووصل
 الى درجة الولاية بعد ان حصل له اندراج النهاية فی البداية
 اجزته لتعلیم الطریفة علی طریق المشائخ النقشبندی قدس الله
 تعالی اسرارهم لطالبین المسترشدين والمریدین المخلصین بعد
 الاستغارة وحصول الاذن والمسئول من الله سبحانه ان یصمه

عمالا ليلتي و يحفظ عمالا ينبغي وان يثبت على متابعة سيد المرسلين
عليه وعليهم الصلوات والتسليمات -

ايضا اجازت فاصلا

بسم الله الرحمن الرحيم - محمد ه ونصلي على نبيه عليه
وعلى اله الكرام - بعد فلان الاخ الصالح السالك الطريقة اهل
الله العارفين بالله السيد الكامل محمد النعمان وفقه الله سبحانه
واياتنا لموصاته لما دخل بتوسط هذه الفقير في سلك امرادة
النقشبندية وسلك طريقتهم العالية قدس الله اسرارهم - و
اظهر من الانتفاع للطلبة اجزته بتعليم طريقته الحقيقية والسلا
على من اتبع الهدى والتزم متابعتة المصطفى عليه وعلى اله الصلوة
والتسليمات -

ايضا اجازت فاصلا

بسم الله الرحمن الرحيم - بعد الحمد والمنة لوليه و
الصلوة والتحية على نبيه وعلى اله واصحابه الكرام الذين اعين
للخلق الى دار السلام يقول العبد الفقير الى رحمة الله الولي الغني
احمد بن عبد الاحد الفارسي والنقشبندي غفر الله سبحانه وتوابعهما
وسترعيوبهما ان اخي العامل الفاضل الكامل الشيخ محمد بن طاهر
لما وفقه الله سبحانه وتعالى سلوك طريق اوليائه ودخل في الطريقة
النقشبندية بجميع المهمة وتمام المهمة حصل له الحضور والشهود

والقربة والجمعية ويسرلة البداية التي اندرجت فيها النهاية
 فاذا مضت برهة من الزمان وهو على هذا الاحوال ظهر له انه
 سيبتلى بابتلاء عظيم حتى يخرج من الصراط المستقيم الى سبيل متفرقة
 ويميل من مذهب اهل الحق الى مذهب باطله فهيمنى ذلك - و
 الجاءنى الى التضرع والخشوع الى الله سبحانه ليذهب عنه الابتلاء
 ويرفع عنه ذلك البلاء ثم ظهر لى بعد تضرع التمام انه سوف يرفع
 عنه ذلك الابتلاء فحمدت الله سبحانه على ذلك وقد ظهر لى بعد مدة
 بسيرة ما ظهر اولاً ولا حتى خرج من الاستقامة الى الاعوجاج
 وما الى من الحق الى الباطل بحيث القطع الرجاء وقام ان ليجو الى
 الحق ويرجع الى الاستقامة وهو كلما دخل فى سبيل من السبيل
 المتفرقة واظهر الله سبحانه على ان توجه بعون الله سبحانه وتوفيقه
 الى اخر اوجه من ذلك السبيل بالقسور التمام وسعيت بعد ذلك فى
 السد دون ذلك السبيل حتى لا يكون عودا الى ذلك ثانياً. ومضت
 الشهر بل الستين على هذه الحالة ثم ظهر بتأييد الله سبحانه ما
 ظهره ثانياً فعاد الى الحق ورجع الى صراط المستقيم ثم قطع مما بقى له
 من منازل الجدبة ومقامات السلوك وصار اهلاً لان یرخص التعليم
 هذه الطريقة العالية للطلاب والمريدین فوق فى خاطر لى ان
 یرخص له تعليم هذه الطريقة وتربية الطلبة فم خصت له
 بذلك بعد الاستخارة والتوسعة والمسئول من الله سبحانه

الاستقامة والثبات على متابعتهم سيد الاولين والآخرين عليه وعلى
 اله الصلوة والتسليمات - ولما كان الشيخ المشار اليه اخذ من طريقتي
 السلسلة القادريه والچشتية حظاً وافراً ونصبياً كاملاً رخصت له
 ايضا يعطى للمريدين خرقة الامادة في الطريقتي القادريه وخرقة
 التبرك في الچشتية والمسئول من الله سبحانه العصمة والتوثيق -
 الحمد لله رب العلمين اولاً و آخراً - والصلوة والسلام على سيد
 المرسلين دائماً سوماً وعلى اله العظام واصحابه الكرام -

الجناب اجازت فاملا

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد فاني اجزت
 للاح الصديق الصالح محمد الهاشم لتعليم الطريقة للصواب بجد
 الاستقامة وسرجوع الى الله سبحانه كما اجاز لي شيخني وسيدى و
 مولائى محمدن الباقي النقشبندى اوصله الله سبحانه الى ما يتمناه
 والسلام على من اتبع الهدى .

مكاشفه

اين ذكر ليت در بيان طريقه حضرات خواجها قدس الله تعالى اسرارهم
 العالیه - يدانکه توجیه ایشان توجیه خاص است که قبول استهلاک و اضحلال دران
 بهمه را جذبہ گویند - داین جذبہ از جهت علوشان به جذبات دیگر هیچ مناسبت
 ندارد و وجه ادرا یا نقطه دائره غیب مثلاً که آن نقطه نهایت نهایت و منشاء

تعیین قابلیت جامعه که محمدی علیه الصلوٰۃ والسلام عبارت از آن است مناسبت تمام دارد چنانچه برابر با بیش ظاهر است و باعتبار آن مناسبت تو ان گفت که درین طریق نهایت در بدایت مندرج است و ازین جا است که اکابر این طریق قومی را بعد از تحصیل که در میر فی اللہ است ترقیات بے نهایت دست می دهد - و هرگز تشنگی ایشان ظاهر نمی شود - و در آن نقطه فانی و مستملک می گردد - بلکه بقای در آن جا پیدای کنند علی تفاوت استعداد اتم - در رسیدن به آن نقطه مخصوص به ولایت محمدی است علیه الصلوٰۃ و التسلیمات - و بقا در آن نقطه نشاء دعوت عام و تفاوت تمام است کمال در ثناء و در از قنا و بقای آن مقام نصیب است ، به طریق متابعت بخلاف ارباب سلوک ، که سلوک ایشان بر جذب مقدم است دیا جذب دیگر که غیر این جذب است که مقدم سلوک ایشان گشته چون بسلوک می رسند و اصل می گردند سخوی از برودت و سردی در ایشان پیدای شود که از استقلال بازمی دارد - لهذا حضرت امیر بعد از تمامی سلوک و حصول قنا و بقا ازین خانه بر آمده از راه محبت ذاتیه به نقطه نهایت رسیده اند - هر چند مجذوبان سالک ایشان از سالکان مجذوب حرارت و سوزش بیشتر دارند اما به مرتبه مجذوبان سالک این طریق نمی رسند چه مناسب مرکزیه مخصوص به این جذب است لهذا بعضی از منتہیان سلسل دیگر بود که بعد از قنا و بقا ازین خانه که انجام آن بے صفتی و بی رنگی است می بر آیند - بعضی بجانہ غیب افراد رفته ترقی می نمایند و محبتی که مخصوص به آن مقام است به آن وصل می نمایند و بعضی دیگر ازین جا بر آمده بسماع و نغمه متوجه می شوند و ترقیات در ترغیب و تحریک آن می نمایند

بجایات و اصلاک این طریق که بجزیه الهی فقط ترقیات می نمایند چه صفت درنگ
 در ایشان سناخته که بآن ترقی توانند کرد - طلب جذب کشان کشان می برد -
 ایضا این جذب به نقطه نهایت نهایت مناسبت تمام دارد چنانچه گذشت -
 بعضی از اکابر این سلسله در همان مقام بنور مقام آن نهایت منور و رنگین گشتند
 و آنچه در آن نهایت حاصل می شد در همین خانه میسر شده است - حضرت قطب المحققین
 نام الدین خواجه عبید الله المشتهر به خواجه احرار در مقام این جذب بنور نهایت
 مشرف شده اند چنانکه ششم از آن در احوال شریفه ایشان مذکور خواهد شد - و
 همچنین بعضی اکابر این سلسله که سلوک را تمام کرده بدرجات ولایت و شهادت
 و صدیقیت رسیده اند هر چند به آن نقطه نرسیده اند اما لوز آن دلهاست
 ایشان را منور ساخته است و مشاهده افادات تمام شده - بعد از تحصیل این
 دولت جذب سلوک می کردند و حصول این معنی را ممد و معاون آن توجیه ساخته
 راه بعید را باندک مدت قطع می نمایند و به کعبه مقصود می رسند و این طریقی
 ایشان منسوب به حضرت صدیق اکبر است رضی الله تعالی عنهم اجمعین - اینجا
 دقیقه است - باید دانست که حضرت صدیق رضی الله عنه بعد از تحصیل جذب
 و سلوک که فوقانی است و حضرت امیر کرم الله تعالی وجهه منسوب است تعبیر
 باین عبارت فرموده اند "سلوخی من طوق السماء قانی لا علم طرق السموات
 منکم من طرق الارض" - داین سلوک تعلق به سیر آفاقی دارد - بلکه آن سلوک
 که از سیر انفسی است به آن می ماند که نقبه از خانه بجزیه کننده اند و تا غیب ذات
 در سائیده اند و به آن راه رفته اند - و حضرت رسالت خاتم علیه من الصلوة

اتمہا ومن التحیات اکملہا نیز ازین راہ بہنایت رسیدہ اند۔ و سلوک
 فوقانی کہ بہ سیر آفاقی تعلق دارد ہر چند مقتبس از مشکوٰۃ نبوت آنحضرت است
 علیہ الصلوٰۃ والسلام اما مخصوص حضرت امیر است خلفائے ثلاثہ از راہ ہاے
 دیگر بعین رفتہ اند مسلک حضرت صدیق معلوم گشت۔ مسلک حضرت فاروق
 جداست و همچنین مسلک ذی النورین طریق علاحدہ است و تسلیک ساکبان
 بہ این مسالک اربعہ واقع است۔ تسلیک مسلک امیر خود شایع است و اکثر
 سلاسل بہمان مسلک متوجہ مقصود اند۔ و همچنین مسلک حضرت صدیق از سلاسل
 دیگر مخصوص بسلسلہ خواجہا است۔ اما مشائخ کبار از غیر این سلسلہ نیز بآن
 مسلک سلوک نمودہ بمقصود رسیدہ اند۔ و چون تسلیک این مسلک بواسطہ
 کمون و خفا لغیرے و صعوبت داشت۔ چنانچہ مولوی بہ آن اشارت فرمودہ۔
 نقشبند یہ عجب قافلہ سالار اند کہ برند از رہ پنهان بہ حرم قافلہ را
 و مسلک حضرت امیر ظہورے داشت ہمان مسلک حضرت امیر شایع گشت
 و همچنین مسالک حضرت فاروق و حضرت ذی النورین خفاے داشتند و
 تسلیک آہنا متعسر بودہ مشائخ بہ ہمیں مسلک ظاہر اختیار کردند۔ ایضاً
 چون حضرت امیر متاخر بودند و مسلک ایشان شیوع پیدا کرد لاجرم بہ آن
 متشبث گشتہ اند۔ قاصر فہمان تسلیک و تکمیل را مخصوص حضرت امیر میدانند۔
 و خلفائے ثلاثہ را کامل غیر کمال خیالی می کنند۔ فریاد از جرأت ہاے ایشان
 چون سلوک ایشان بہ مسلک حضرت امیر واقع شدہ است ماسوائے آن را
 منفی کردہ مرتکب این امر شنیع می گردند۔ بیت

چو آن کرے کہ در سنگ تہان بہت زمین و آسمان او ہمان بہت
 این حقیر بعضی اکابر مشائخ را دید کہ در مسلک حضرت فاروق سلوک نموده
 اند و حضرت غوث الثقلین بہ این مسلک بہ غیب ذات و اصل گشتند و در
 مسلک حضرت امیر بشیر از فنا و بقا کہ اول قدم در ولایت بہت مدتے
 نہ پیمودہ اند و حضرت شیخ ابوسعید خدری نیز بمسلک حضرت فاروق سالک
 گشتہ اند مگر نہ شنیدہ اند کہ حضرت پیغمبر علیہ من الصلوٰۃ ائمہا و من الخیات
 اکملہا فرمودہ اند "لو کان نبی بعدی لکان عمر" و اگر معنی تکمیل و افادت
 در ایشان نبی بود بہ مقام نبوت چہ مناسبت داشتہ بودے "فقاتل ولا
 تکن من القاصرین" بعد از حضرت صدیق این نسبت لبلمان فارسی
 رسید و از راہ درونی بہ مقصود پیوست۔ بعد از ان این نسبت بعینہا
 بحضرت قاسم بن محمد ابی بکر رسید بعد از ان نسبت بہ حضرت امام جعفر
 صادق رضی اللہ عنہ۔ از حضرت قاسم رسید کہ پدر ما در ایشان بود۔ و آنچه
 حضرت امام فرمودہ اند کہ "ولد فی ابویکو مرتین" اشارت بہ این دو
 ولایت بہت کہ لن یلج ملکوت السموات من لم یولد مرتین
 لیکن چون حضرت امام از آبائے کرام خود نیز فورے گرفتہ بودند و آن سلوک
 فوقانی مناسبت داشت بعد از تحصیل جذب سلوک فوقانی بہ مقصد رسید
 جامع ہر دو نسبت گشتند۔ بعد از ان نسبت از حضرت امام بطریق ولایت
 لبطلان العارفین از راہ روحانیت کہ بہ طریق ولایت رسید گویا آن
 لورد ولایت را بر پشت ایشان بطریق امانت نہادہ اند تا یاہل آن برسانند

وردے توجہ سلطان بجانب دیگر است۔ و پیش تحمل آن امانت باین نسبت
 تعلقے مفہوم نمی شود۔ بعد ازان این نسبت بشرح مذکور بعینہ از سلطان شیخ
 خرقان رسید و از ایشان شیخ ابوعلی فارمدی و از ایشان یہ حضرت خواجہ
 یوسف این نسبت باہل آن نسبت اعلیٰ حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی
 کہ سرحلقہ خواجگان است رسید۔ و درین محل آن نسبت از راہ جذبہ سلوک
 آفاقی کہ خاصہ حضرت امام بود باز در عرصہ ظهور آمد و از سر طراوت یافت۔
 ایشان ازین راہ عروج فرمودہ تا مقام صدیقیت رسیدند و در کمال تکمیل
 درجہ علیا داشتند مع ذلک از رؤساء اقطاب بودند و حضرت خواجہ از
 نہایت بیادداشت لقبیر فرمودہ اند۔ و معنی یادداشت بہ تفصیل درین رسالہ
 انشاء اللہ تعالیٰ تحریر خواهد یافت۔ بعد از حضرت خواجہ تا حضرت خواجہ
 نقشبند قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم مشائخ این سلسلہ از جذبہ بعینہ از راہ
 درونی سیر نفسی متوجہ گشتند و بقدر استعدادات خویش نصیب یافتند۔
 چون زمان حضرت خواجہ نقشبند شد حضرت خواجہ بزرگ ایشان را از راہ
 روحانیت تربیت فرمودند و همان نسبت بعینہا جذباً و سلوکاً بہ ایشان متصل
 شد و تمام و کمال یافت و از خلفائے ایشان خواجہ علاء الدین عطار و خواجہ
 محمد پارسا قدس اللہ اسرارہم العلیہ کھبول این نسبت تربیت ایشان
 مشرف گشتند و حضرت خواجہ علاء الدین با وجود تحقیق نسبت و ولایت و
 شہادت و صدیقیت از راہ معیت ذاتیہ بہ غیبت ذات رفته اند و اصل
 نقطہ نہایت گشتہ اند۔ و در انجا بقاے پیدا کردہ اند و باین بقا قطب

ارشاد گشته اند۔ چہ قطبیت ارشاد بلکہ قطبیت مدار موقوف بوصول آن نقطہ
 است تا دران مقام فنائے وبقائے نکلند بمقام این قطبیت ترسند۔ و حضرت
 خواجہ ازبرائے وصول این مطلب طریقے وضع فرموده اند۔ و خلفائے ایشان از
 طریق بہ این عبارت تبصیر فرموده اند کہ اقرب طرق طریقہ علاء الدین است و الحق
 کہ این طریق اقرب طرق است ازبرائے وصول نہایت النہایت از اولیای
 عظام کمتر کسے باین دولت راہ یافتہ است۔ چہ جائے آنکہ طریقے ازبرائے
 وصول باین مطلب اعلیٰ وضع کردہ باشد۔ حضرت خواجہ محمد پار ساد حضرت
 مولانا یعقوب در صحبت حضرت خواجہ علاء الدین ازین طریقے نیز شربے یافتند۔
 و والد بزرگوار ایشان خواجہ حسن عطار و خلفائے دیگر نیز باین راہ رفتہ اند۔ و
 تسلیک سالکان نیز بہ ہمیں راہ می گردند و حضرت خواجہ احرار از مولانا خواجہ
 یعقوب چرخی ازین طریقے نصیب گرفتہ اند تا امروز خلفائے ایشان از برکت
 این طریق بہرہ دارندہ ہورے کہ ازین راہ رسیدہ اند اقادہ طالبان می نمایند۔
 و حضرت مولانا یعقوب چرخی از جذبہ بغیبت براہ انفسی کہ مذکور شدہ متوجہ اند۔
 پس معلوم شد کہ جذبہ حضرات خواجہ اہما قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم دو قسم است
 یکے جذبہ نیست کہ شرح آن بالائے رسالہ گذشت و جذبہ دوم از راہ معیت و
 تسلیک سالکان از راہ این جذبہ خاصہ حضرت علاء الدین ^ع است قدس
 اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس۔ ہر چند بعضی از اکابر اولیاء اللہ ازین راہ رفتہ اند اما
 وضع طریق نہ کردہ اند۔ اما وضع طریق و تسلیک باین طریق اول دلیل است بر
 کمال و تکمیل و غلبہ اقتدار ایشان بر سبب ارشاد منقول است از حضرت خواجہ

محمد پیارے کہ می تو اتم کہ تمام خلایق را بہ مقصود حقیقی رساتم۔ با وجود این ہمہ کمالات حضرت خواجہ محمد پیارے حضرت خواجہ بزرگ الیشان را بمبتایعت حضرت خواجہ علاء الدین فرمودہ اند و الحق کہ حضرت خواجہ عطار درین سلسلہ علیہ کثیر البرکت است تا امد کہ ہمہ درین طریق است۔ عطار یہ باشد یا احرار یہ ہمہ بالوار ہدایت الیشان مہتد اند و طریقہ موضوعۃ الیشان سالک را اگر از نور افادہ است الیشان را ازین راہ است و حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ التہامد من التحیات اکملہا ازین راہ معیت ازیراے ہدایت خلایق بعالم ربوع فرمودند۔ و حضرت صدیق و فاروق نیز ازین راہ فرود آمدند۔ پس معلوم شد بزرگی این دو مقام جذبہ۔ زیرا کہ راہ عروج آن سرور علیہ الصلوٰۃ و الخیرہ جذبہ اول است و راہ نزول جذبہ ثانی۔

مکاشفہ ۲۔ سید المحققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبید اللہ در مقام جذبہ این بزرگواران شان عظیم داشتند۔ و از اینجا بعد از استہلاک تمام بقاے خاص پیدا کردہ بودند و باین یقا نور فو قانی کہ از نقطہ نہایت نہایت رسیدہ بود چنانکہ بالا گذشت ناظر وحدت در کثرت بر نیچے بودند کہ بیچ پردہ کثرت گویا در میان نہ بود و سلوک آفاقی را نیز تا اسم کہ مبد الیقین الیشان بود رسانیدہ بودند اما دران اسم فانی مستہلک نگشتند۔ بلکہ بعد از ان در ہما جذبہ یک قسم استہلاک خاص و راے استہلاک سابق پیدا کردند و بہام این سلوک مع استہلاک خاص کہ در جذبہ پیدا کردہ بودند با بقا، خاص مع زیادتی نور فو قانی تربیت مستعد آن می کردند و از مضیق گرفتاری ماسوائے حق سبحانہ

و لغائی تجارت می دادند. و اینها جهت معیت ذاتیه که حضرت ذی النورین و حضرت امیر بآن طریق به مناسبت انتمایت رسیده اند. حضرت خواجہ را ازان حقیقاً و اقرواً نصیب کامل است و ازان راه نیز مناسبتی به غیب ذات دارند با وجود این کمال و تکمیل از مقام اقطاب اثنا عشر نصیبی کامل داشتند و این مقامسیت در غیب که به بے نسبتی مناسبت بسیار دارد و یک قسم خاص از محبت وافی نیز لازم آن مقام است ترویج دین و اجراء احکام شریعت بآن مقام تعلق دارد. و حضرت امام عظیم کوفی از جمله رؤسای اقطاب آن مقام و حضرت خواجہ اگر چه از اقطاب آن مقام نبودند اما از آن مقام نصیب وافر داشتند. لغرت دین و ترویج ملت در ایشان از ثمرات آن مقام بود. لهذا ایشان را ناصر الدین می گفتند مع ذلک از آبای کرام ایشان که از جانب والد ایشان بودند مفهوم می شود که نسبتی گرفته بودند. بالجمله بشریف این خاندان بزرگ چو اریخ این سلسله شکر است. جز اہم اللہ تعالیٰ جمیعہم عنا خیر الجزاء. اما گرفتاران را از ظلمت عبودیت و تیرہ ضلالت اوار بدار است آن بزرگواران بر آورده است و راه بمقصود نموده است لولا ہدایتہم لہلکنا و لولا نصرتہم تحصینا. اللہم ثبتنا علیٰ محبتہم و ارزقنا الاستقامۃ علی متابعتہم بحسب مہجیبک و النبی علیہ الصلوٰۃ و السلام و علی الہ و صحبہ و تبعہ ابیرۃ انکرام.

مکاشفہ ۳ - حضرت خواجہ محمد پار ساقس اللہ سرہ الاقدس از اجل اصحاب حضرت خواجہ نقشبند بوده اند و بجز بہ و سلوک راہ طے کرده بودند. و بحقیقت فنا فی اللہ و بقایہ رسیده و در درجات ولایت شہادت

درج فرموده اند حضرت خواجہ نقشبند فرموده اند که من اور ابرہہ دو طریق جذبہ
 و سلوک تربیت کرده ام۔ و در بارہ الیشان فرموده اند کہ ہر چہ داشتیم از من
 ربودی۔ مع ذلک نسبت فردیت از خدمت مولانا عارف گرقنہ اند و از راہ فرود
 بغیب ہویت اتصال پیدا کرده بودند علیہ این دو نسبت کہ بے مناسبتی است
 بعالم مانع تکمیل و ارتداد تمام الیشان بود و الا مقام تکمیل بر وجه اتم الیشان بود۔
 مکاشفہ ۲۵۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس

بعد از تحصیل جذبہ خواجہما قدس اللہ سرار ہم بسلوک فوقانی رجوع نمودند۔
 و سلوک را تا نہایت رسانیدند و بقناتی اللہ و البقا باللہ مشرف شدند۔
 و این مرتبہ و ولایت است۔ بعد از ان بمقام شہادت کہ فوق ولایت است رفتند
 و نسبت آن بمقام ولایت نسبت تجلی صورتیست بہ تجلی ذاتی۔ بعد از ان بمقام
 صدیقیت رسیدند با وجود تحصیل این درجات کمال و تکمیل از راہ معیت ذاتی
 کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ اذان راہ بغیب ہویت ذاتیہ رفتہ بودند رفتند و
 در رنگ حضرت امیر در ان نقطہ نہایت مستملک گشتہ اند۔ و حضرت غوث الثقلین
 نیز ازین بہ نہایت مراتب ولایت خاصہ محمدی است علیہ الصلوٰۃ و السلام و علی
 الہ الکرام۔ اگر بقایے در ان نہایت پیدا کند از مرتبہ رسالت آنحضرت علیہ من
 الصلوٰۃ اتمہا و من التحیات اکملہا نیز برہہ یابد۔ این اکابر را نیز اذان مقام قسم
 از بقا ہست کہ افادہ طالبان اذان راہ است۔

مکاشفہ ۵۔ امر و قائم مقام این حضرات علیہ و نائب مناب
 اکابر نقشبندیہ الواصل الی نہایت النہایت الباری الی اقصی درجات الوالات

قطب دائرہ ولایت مدارا لخلق کاشف اسرار اہل الحق الفرد الکامل فی المحبتہ
الذاتیہ المحقق الجاح الکلمات الولایۃ المجدیہ منہ اہل الارشاد والہدایۃ
مرشد طریق درج النہایت فی البدایۃ زیدۃ العارفين قدوة المحققین - مثنوی.

شرح اوصیفت ہست با اہل جہاں ، چو براز عشق باید در نہاں
لیک گفتم وصف او تارہ برند پیش از ان کہ قوت و حمت نورند

شیمنا و مولانا و ملاذنا شیخ الاجل والعارف الکامل الاکمل محمد بن الباقی بقاہ اللہ
سجائہ و سلمہ در او اہل حال بے تعلیم شیخ ظاہر کجصور نوابہا مشرف گشتند و بمقام
جذبہ الیشان رسیدند و در ان جا استہلاک و اصمحلال حاصل کردند و در ان مقام
نخے از بقا و شہود و وحدت در کثرت پیدا کردند و سر الیشان بنور نہایت النہایت
کہ مقام قطبیت ارشاد بان منوط است ملو و منور گشت - چنانچہ بعد از اجازت
شیخ ظاہر بان ارشاد با شہود و وحدت در کثرت تربیت طالبان فرمودند و در مقام
ارشاد و تکمیل شان عظیم پیدا کردند و در یک صحبت الیشان قدر طالبان را تواند
حاصل می گشت کہ بریاضات و مجاہدات شاقہ حاصل نمی شد - با وجود این از مقامات
اقطاب اثنا عشر فیسیبہ کامل حاصل کرده بودند - ایضا بمسکب خاص حضرت فاروق
متوجہ فوق گشتہ بودند و سلوک آفاقی را نیز با عین ثابتمت طے کرده بودند و درین
اثنا عنایت خداوندی جل شانہ در رسید و راہ سلوک آفاقی را بر الیشان
دا کردند و بان راہ متوجہ اسمے کہ مرئی الیشان است گشتند و بان رسیدہ در درجہ
دلایت و شہادت و صدقیت ترقی فرمودند از ہمیں راہ بغیب ذات رفعتند و
در نقطہ نہایت النہایت مستہلک گشتہ و بعبادت عظمی کہ حضرت امیر در شان

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما فرموده اند که "این ولد من سید است" مشرف گشتند. و حضرت امام در آن نقطه همین سبب استهلاک دارند و در همان نقطه یک قسم بقادران جا که مناسب یقار قطب مدار است و حضرت خواجہ نقشبند همین یک قسم بقادرانجا دارند پیدا خواهند کرد. و ازین راه بغیب ذات رسیدند که از اولیاء کم کسے رسیده است. اصل رسیدن باین مطلب اعلیٰ مخصوص بعضی اکابر الا کابر است خصوصاً تا محبوب نباشد ازین راه بغیب نمی تواند رفت تا به تصرف محبوب کامل مکمل بے این دو طریق رفتن صورت نہ دارد و از راه افراد بے این مطلب نمی رسند از راه معیت انا از راه سلوک ترقیات نموده بآن نهایت رسیدن بسیار دشوار بلکه محال می نماید الا للجبوب المراد بجزبات قویہ او را بکشند و بمقصود رسانند. طوبی لاریاب النعم لعیما.

مکاشفہ ۶. ذات حق سبحانہ کافی است از اعتبارات صفات

بلکه مستغنی است از نفس صفات. یعنی آنچه در صفات مترتب می شود ذات مجرد از صفات در تربیت آن کافی است. مثلاً امورے کہ بصفت حیوۃ و علم و قدرت و ارادت و البتہ است اگر آن صفات اصلاً متحقق نہ شوند ذات تنها کار آنها کند نہ باین معنی کہ صفات اصلاً موجود نیستند یا در علم موجود اند نہ در خارج، چه این مخالف قول اہل سنت و جماعت است. بلکه صفات با وجود استغناء ذاتی موجود اند. در خارج بوجود زائد بر ذات غیر سلطانہ، کما ہو مذہب اہل الحق. این بمثلے واضح گردد. گوئیم آب بالذات از بلندی بہ پستی مائل است و این میل را میل طبیعی می گویند. پس ذات آب کار علم و حیوۃ و قدرت و ارادت می کند

چه اگر علم می داشت هم بپستی می آمد و کار ارادت بر تخصیص احد المتساویین نیز گردد ازین حرکت ارادیه کار حیوة و قدرت هم می شود و همچنین همین آب چون در مرتبه تنزل جزو حیوان می شود با وجود این میل طبیعی بصفت زائده هم متصف می شود. و این امور را با وجود طبیعت بصفت زائده می کند و بلاء المثل الاعلی ذات غرثانه با وجود استغناء ذاتی و کفایت او از صفات در مرتبه الوهیت بصفت زائده موجوده متصف می گردد و امور سے که ذات در تحصیل آن کافی بود باین صفات از قوه بعقل می آرد. و پس چنانکه در آب مجرد از صفات نمی توان گفت که صفات او عین ذات اویند بلکه آنجا ذات است و پس صفت اصلا گنجایش ندارد و همچنین در ذات واجب تعالی نمی توان گفت که صفات عین ذات اند چه آنجا صفت نیست بلعینت حکم کرده شود و چون اعتبار بصفت بعینت بر طوت شد اگر چه اعتبار علی باشد. پس واضح گشت که سخن متکلمین و اثبات صفات زائده موجوده در واجب تعالی درست ترست از سخن بعضی صوفیه که بعینیت صفات قائل اند و صفات زائده موجوده اثبات نمی کنند.

مکاشفه ۷. حکم بعینیت صفات و نفی زیادتی آنها بر ذات غرثانه
 مبنی بر عدم وصول است بحقیقه الحقائق چه ذات تعالی هنوز در پرده این صفات مشهود این جماعت است. و چون ذات را در آئینه صفات بیند حکم افتخار مراتب از نظر ایشان مخفی می گردند حکم لیدم آن می کنند. و اگر مشهود ایشان ازین پرده بر می آمد صفات را از ذات جدا می دیدند و حکم بوجود آنها می کردند و همین امر است حکم کردن ایشان به وحدت وجود. زیرا که مشهود ایشان از پرده نه برآمده است

بلکه در پرده ماسوا هست لاجرم ماسوای از نظر شان مخفی نه شده است و آن افتخار
 بکلم عدمیت آن رسانیده چون مراتب مشهود مراتب مفقود است و علم آن موجود
 در ماسوی نیز باعتبار این دو حالت نفی وجود خارجی و ثبوت علمی کرده اند - لهذا
 فناے ایشان اتم نمی شود چه شعور ماسوی می نماید و مشهود آن بر طرف می شود - عدم
 شعور ماسوی وقتی متحقق شود که مشهود ایشان از مراتب ماسوی بتمام برآید و لیس
 قلیس - و بقای ایشان نیز اکمل نیست چه اکملیت آن باعتبار اتمیت فنا است
 این جماعت بعد از بقا چنانچه تودرا حق می یابند - و منشاء این علم نیز سکر است
 و اگر کیمیا بقا مشرف می گشتند تودرا چنانکه هستند می دیدند **عَبْدٌ مَمْلُوكٌ لَا
 یَعْقِدُ مَا عَلٰی شَیْءٍ** - و این جماعت در جمادات نیز اثبات علم و قدرت و سایر
 صفات می کنند و ثبوت آنها به اعتبار سریان ذاتی می دانند و هو سبحان الله لا
 یسوی فی شئی و احاطه بالاشیاء احاطة علمیه و الذات المنزهة لا تشبه
 له مع العالم اصلاً الا انه خالقهم و ربهم و ذرا قهم و مولا هم و حقیقت
 این سخن بالا مذکور شد در بحث ذات آب و میل طبیعی آن و ایشان باندازه علوم
 خود بزرگ دیگر حکم نموده اند - **وَاللّٰهُ یُحِیُّ الْمَیِّتَ وَهُوَ یُعْذِبُ الْمُنْکَبِرِیْنَ** میقول است
 که در مجلس خواجہ یوسف همدانی که پیر حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی است که سر حلقه
 حضرت خواجہ است قدس الله تعالی اسرارهم روزی از احوال بعضی از اغرة شخصی
 مذکور می ساخت فرمودند جل خیالات تربی بها اطفال الطریقة بالجملة احکام
 شرعیة و علوم مانوذه از مشکوٰة نبوت خاتمه علی صاحبها الصلوٰة و السلام علی الطواہر
 المراده و وضوہا المستفاده بر مرکز عدالت و استقامت اند و خلوات آنها

ولو كان بالتوجيه والتاويل او بالكشف مستلزم اوجاج و بے استقامتی است
 قال سبحانه اِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ
 و علامتہ وصول نہایت نہایت تسلیم و انقیاد است مرا این احکام را و تحقق و تحقق
 شدن است بآن علوم کشف را تابع نص ساختن عین استقامت است. و الهام را
 بوحی گذاشتن عین صواب. مثالی که حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بآن مخصوص گشته احکام علوم اند که مناسب مرتبہ ذات اند و عمل بمقتضای
 آنها موصل بہ آن نہایت است. و همچنین پیغمبری صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ
 علیٰ جمیع الانبیاء و المرسلین کہ مناسب مرتبہ رب او است و عمل بمقتضای آنها
 موصل بآن است. پس جماعت کہ حق سبحانہ الیشان را بہ سبب اتباع حضرت خاتمیت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام بآن نہایت رسانید ہر مومے در علم و عمل از شریعت مخالف
 نباشد. چنانکہ مقرر علمائے اہل حق است تجارز و تخلف نمی نمایند و علوم لدنی
 کہ بالیشان فائز می گردند موافق علم شریعت غراست. بلکہ تفصیل ہمیں علوم اند.
 شخصے از حضرت نواجہ نقشبند قدس اللہ سرہ پرسید کہ مقصود از سلوک چیست؟
 فرمودند تا معرفت اجمالی تفصیلی گردد و استدلالی کشفی شود. و ہر کشفی کہ مخالف
 ظاہر شریعت و مقرر علماء اہل سنت و الجماعت است قبول را نمی شاید کہ اوجاج
 است از طریقہ مستقیم کہ خاصہ حضرت محمد رسول اللہ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم قال عن من قائل اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. محمدی المشرپ
 باین دولت علمی و علمی مشرف است. و دلایتہ خاصہ محمدی لفضیب اوست. و مخالف
 آن ولو میکشف اگر چه از ادلیا یا باشد ازین دلایت نصیب نہ دارد و بر قدم پیغمبر است

از یغیران ما تقدم - و آن علوم بر تقدیر صحیفه موافق علوم شرایع آن انبیاء است
 علیهم الصلوٰة والسلام و نهایت سیر او تا قدم همان نبی است محمدی المشرب جامع
 جمیع کمالات علمی و علمی است و بر مرکز اعتدال مصیع

آنچه خوبان همه دارند تو تنها داری

کتابی که بآن سرور دنیا و دین علیه الصلوٰة والسلام نازل شده است جامع جمیع کتب
 سماوی است که بر دیگر انبیاء منزل شده است و شریعت او خلاصه شرایع دیگر است
 و فناء اتم خاصه محمدیان است و بقای اکمل لائق نشان ایشان است چه کملیت
 بقا در مرتبه عبودیت و آن دولت است بآن سرور و رحمت شده دیگر طفیلی اند.
 و طفیلیان متابعان اویند - بے متابعت او باین دولت رسیدن دشوار است
 بلکه محال است - این مقام عالی رسیدن نهایت نهایت مربوط است - این مقام
 در کمال تنزل است و آن نهایت در کمال ترفع و اعلیٰ ظرفی نقیض لکن الشیء
 اذا جاز حده انعکس صنداً -

مکاشفه ۸ - باید دانست که قابلیت اولیٰ که معبر بحقیقه محمدی است
 علیه الصلوٰة والسلام و التَّحِیَّة قابلیت ذات است مرا اعتبار علمی را که متعلق شود
 بر سبیل اجمال بآن همه کمالات که در شان کلام بلکه در قرآن مجید تفصیل یافته است
 و آن قابلیت رب محمدیت علمی صاحبها الصلوٰة والسلام - و تو انبؤد که کلام
 بعضی صوفیه که فرموده اند رب آنحضرت شان العلم است راجع بهمین معنی باشد
 و باعتبار آن قابلیت اولیٰ افاده به نسبت او صلی الله علیه و سلم متحقق گشت
 و ارباب متابعان کامل اد که بر قدم اویند علیه الصلوٰة والسلام اولاً و علیهم ثانیاً

قابلیات اعتبار مذکور اند که کلاً اجزاء اند مرین قابلیت جمع را و ارباب انبیاء
اولی الغر و غیر هم من الانبیاء و الرسل غیر از پیغمبر ما علیه و علیهم السلام قابلیت
ذات است مر القدات جمع صفات را علی سبیل الاجمال - و همین قابلیت به
بعض اعتبارات مستفیض شده - حقائق متعدده ایشان گشته علی تفاوت
درجاتهم - و جماعه که بر قدم ایشان ازین مقام بهره دارند - لیکن حقائق ایشان
سائر صفت اند که در تحت همین قابلیت اخیره واقع شده اند و این قابلیت برزخ
است میان ذات و صفات او جل شانہ و قابلیت اولی برزخ است میان ذات
و صفات و شیونات ذاتیه و میان آن قابلیات که کلاً اجزاء اند مر آن قابلیات
را و برزخ چون حکم جهتین دارد لاجرم در قابلیت اخیره حکم حجابیت پیدا شد
چه جهت اخیر او صفاتند که زائد اند بر ذات و موجود اند بود و زاید بر ذات
کما هو مقرر علماء اهل الحق شکر اللہ تعالیٰ سعیم و الحق همچنین است و لا معنی
الحجاب الا الزائد علی الشئ - و قابلیت اولی چون جهت تحتانیه دو قابلیت
اند که زائد نیستند بر ذات الا بالا اعتبار المحض پس الفصل آن قابلیت از آن
جهت موجب حجابیت نباشد - آری اینجا هم حجاب پیدا شد بخلاف در صورت
اولی که حجاب عینی خارجی است - لیکن باید دانست که رفع حجاب علی ممکن است
بلکه واقع است و رفع حجاب خارجی ممکن نیست فمن ههنا وقع الترقیات
للذات محمد یتین و العر و جات لهم من اسر باجهم انی اسر باج حجاب
فلا جرم یکون التجلی الذاتی مخصوصاً به و بما بعته علیه و علیهم لصلوة
و اللطیات و یکون مشهود هم بلا حجاب قنامل - و درجات صفات

و قابلیت آن عروج از خلأق و ارباب خود ممکن نیست چه این حجاب مرتفع نمی شود تا عروج ممکن باشد کامروز بعضی از صوفیه که حقیقه محمدی را علیه الصلوة والسلام قابلیت اتصاف ذات بسیح الصفات علی سبیل الاجمال گمان کرده اند. متشاء آن گمان آنست که آن جماعت در خانه صفات اند و ازان مقام بهره دارند. و قابلیت آن مقام قابلیت مذکوره است کما مر. پس بضرورت آن مقام عالی را به آن سرور نسبت کرده اند و الحق ما ذکر اولاً. و الله سبحانه اعلم و هو یهدی السبیل. و همچنین است حکم ایشان بآنکه این قابلیت فوق شیونات است. و شیونات را در تحت اداثبات نموده اند آن شیونات نیستند بلکه صفات اند که در تحت آن قابلیت اند و چون نظر آن طائفه از آن خانه نگذشته است صفات را شیونات دانسته اند و ازان جهت زیادتیی صفات را هم منکر اند. بلکه شیونات عین ذات اند و صفات زائد بر ذات اند و تفضیل شیونات علیجده نوشته شده است و صفات بر کاغذ علیجده نوشته شده است از آنجا ملاحظه باید کرد.

مکاشفه ۹. صفت کلام بلکه شان کلام زیرا که کلام ماوراست بر اے آن محتاج الیه است که افاده بی آن مقصور نیست. پس جمیع کمالات ذاتیه و شیونات ذاتیه اولاً در مرتبه آن صفت بلکه شان آن فائض می شوند و از آنجا با عالم افاده می آیند. مثلاً شخصی که کمالات بسیار دارد می خواهد که آن کمالات را ظاهر سازد اولاً آن را در مرتبه قوت کلامیه فردمی آورد و ازان جا اظهار آن می نماید پس در واجب تعالی و تقدس در مرتبه شیونات که زائد بر ذات نیستند الاً بالاعتبار شان کلام باین معنی مخصوص گشت. و هر چه از کمالات در مرتبه ذات

و شیونات متحقق بود تمام در شان کلام فائض گشت۔ حاصل تمام حقیقت آن شان
 ہیں قرآن است و بس ہیں عبارات عربی و ترتیب مہمود و مکتوب در مصاحف و ہر کتابے
 کہ بروے منزل شدہ است جزو نیست از اجزائے این قرآن کہ از لہجہ عبارات او
 یہ بعضے و بوجہ استفادہ است۔ و تخلیق جمیع مکونات من الاول الی الآخر مستفاد از
 وَ إِنَّمَا قَوْلُنَا شَيْءٌ إِذَا أَرَادْنَا أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ مصداق این
 قول است۔ و این قرآن باین عظیم الشان داخل دائرہ اصل است۔ بیخ ظلیتے باو
 راہ نیافتہ وہمانا کہ بعضے اکابر اولیا و اللہ می فرمودند کہ قرآن از مرتبہ بیخ است،
 ناظر این معنی است و قابلیت اولی کہ معبر بحقیقت محمد نیست علیہ من الصلوٰۃ اتہما
 و من النبیات اکملہا ظل این قرآن مجید است۔ پس آن قابلیت نیز جامع جمیع
 کمالات ذاتیہ است و شیونات ذاتیہ یا شدہ لیکن بہ طریق ظلیت نہ باین طریق اصالت
 و قرآن بہ طریق اصالت جامع است و بہمین مناسبت قرآن مجید بر آن سرور منزل
 گشت و اورا باین نعمت عظمی مخصوص گردانید وہمانا کہ اشارت حضرت عائشہ صدیقہ
 رضی اللہ عنہا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم در شان او فرمود
 خذوا سطری دینکم من ہذہ الحمیر ۶۱، در بیان خلق آن سرور علیہ الصلوٰۃ
 و السلام و التحیہ فرمود کہ خلقہ القرآن بہین مناسبت است کہ اصالت و
 ظلیت است و زرگی شریعت او علیہ الصلوٰۃ و السلام از ہمیں قیاس باید کرد کہ
 متابعت اورا سرمایہ جمیع سعادات می باید دانست۔ مصحح

این کار دولت است کہ چون تا کار رسد

این علمے است کہ مخصوص بعضے احاد افراد است کہ بخلق قرآنی اورا متخلق گردانند۔

و بنور او دیدہ بصیرت اور انکھل ساختہ اقطاب را نظر تا اینجا نمی رسد و از مرتب
 ظلیت نفوذ نمی کند و دقائق علوم و مقامات مخصوص به بعضی افراد اقطاب است.
 اقطاب ارشاد و مدار را دیگر کار و بار در پیش است و بخدمت خاص مخصوص اند فطوی
 لمن جمع بین المرتبین القطبیه و الفردیہ کجنید البغدادی سید الطائفہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ. داین نسبت فردیت او را از شیخ محمد قصاب حاصل گشته و پیر او در تحصیل نسبت
 قطبیه شیخ سری سقطی است رضی اللہ عنہ و سید الطائفہ نسبت قطبیت را در جنب
 نسبت فردیت فراپوش کرده می گوید مردم می دانند که من مرید سری ام من مرید
 محمد قصابم. بر اصل سخن رویم و گوئیم که در قرآن لفظ ماضی و استقبال برائے آن است
 که جمیع از منہ از لیه و ابدیہ از و بظہور آمده اند و بعضی از ان به ماضی تعلق دارند و بعضی
 دیگر به حال و بعضی آخر به استقبال نسبت یہ قرآن نہ باشد بلکہ نسبت بعضی از منہ
 باشد قرآن شامل است بر آن. مثلاً شخصی از احوال گذشته خود بقریر بہ ماضی می کند
 پس آن ماضویہ نسبت بہ زمان حال آن شخص است نہ بہ نسبت آن شخص. و آن شخص
 جامع جمیع از منہ است و اللہ سبحانہ اعلم بالصواب الملم بطریق السداد واللہ یحیی
 الحق و هو یدبیر الیقین. پس مصدق قرآن و تبع احکام بر طبق آن مصدق
 جمیع کتب سماویہ است و حاوی کمالات جمیع شرایع انبیا و صلوات اللہ تعالیٰ
 و سلامہ علیہم جمعین. و کذب این کلام اللہ مکذب جمیع کتب منکرہ است و
 و عدم اتیان بموجب این شریعت مستلزم حرمان عظیم است.

محمد غزنی کا بردے ہر دوسرا ہے

کسے کہ خاکِ درش نسبت خاکِ بر سر او

مکاشفه ۱۰- باید دانست که حرفی از حروف قرآنی جامع جمیع کمالات
 است بر طریق اجمال و فضیلت خاص که در سوره طویل است در سوره قصار نیز همان
 فضیلت خاص نهادند اولیة و اقصیة درین باب تفاوت پیدا نمی کند - آری
 هر سوره را بلکه هر آیه را بلکه هر کلمه را تفصیلت خاص مخصوص است - چنانچه در شیون
 الٰهی هر شان جامع جمیع شیونات است بر سبیل اجمال مع ذلک مخصوص به فضیلت
 و تاثیر خاص است - پس در قابلیت ادنی که گفته اند که هر شان در آن مرتبه جامع
 جمیع شیون است - اطلاق شیون درین مرتبه اعتبار تطلیت است و الا شیون داخل
 دائره اصل اند -

مکاشفه ۱۱- بدانکه هر سوره بلکه هر آیه که بجا داشته خاصه و واقع منفرد
 نازل شده است قرابت آن مرتالی او را در همان باب فائده تامه می دهد مثلاً
 آیتی که در باب تزکیه نفس منزل شده است قرابت آن آیت را در تزکیه نفس
 تاثیر عظیم است - علی هذا القیاس -

مکاشفه ۱۲- همانا که در کریمه "لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ
 يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ، تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ" - رمزیت بر آن که
 قرآن داخل دائره اصل است که باطل با او اصلاً راه نیست - چه در ظل هر ظله
 که باعتبار جهت تحتانی باطل را با او راه هست - آنچه باطل است اصلاً با او راه
 ندارد و اصل خالص است کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 و هویدی السبیل -

مکاشفه ۱۳- گویند در کریمه لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ - رمزیت

بآنکه اطلاع به بعضی دقائق حقیقت قرآنی مخصوص به کمال پاکان است. اما اطلاع
 بتمام دقائق آن مخصوص بحضرت رب العزت است جل شانہ کما دلّ علیہ السلام.
 ایضاً مساس بظاهر شئی منطبق میشود. پس اطلاع بر وجود ظاهره است. اما باطن المربوط
 فَلَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ سِجَانَهُ. وکمال طهارت و البسته کمال القطر از ماسوی است
 وعدم تلوث بدین تعلقات آنها و هو بالاتصال بالاصل والاعراض عن
 الظل ای ظل کان ع

فراق دوست اگر اندکسیت اندک نسبت

طائفه صوفیه که نظرشان از قابلیت اوئی نه گذشته است همان قابلیت را نهایت
 عروج دانسته اند. و آن را تعین ادل تعبیر کرده اند و گفته اند که این تعین زائد
 بر ذات نیست و شود همین قابلیت را تعین تحلی ذات گفته اند و ایشان را نیز
 از ولایت قاصه نصیب است چه در باب آن ولایت نیز متفاوت اند
 آسمان نسبت به ۶۰ ش آمد فرود در نه پس عالیست نزد خاکتود
 لیکن طائفه دیگر از اولیاء اللہ آن مرتبه را نیز زائد دانسته اند و آرام لطل
 یقین نموده اند. اللَّهُم ادرقنا جہم محرمانہ حبیبک علیہ الصلوٰۃ
 والسلام والتحیہ.

مکاشفه ۱۲ - شان کلام از جمله شیونات ذاتیه است جامع جمیع
 کمالات ذاتی. و شیونات ذاتی است چنانکه در علوم سابقه مذکور گشت. و ماه
 مبارک رمضان جامع جمیع خیرات و برکات است و هر خیر و برکت است مفاض
 از حضرت دوست تعالی و تقدس. و نتیجه شیونات او سبحانہ چه هر شر و نقص

که ببودی آید منشاء آن ذات و صفات محدثه اما اصابتك من مُصِيبَةٍ فَبِنِ
 لَفْسِكَ. خود نفس قاطع است. پس جمیع خیرات و برکات این ماه مبارک نتیجه
 کمالات ذاتیه است که شان کلام جامع آنهاست. و قرآن مجید حاصل تمام حقیقت
 آن شان جامع است. پس این ماه مبارک را با قرآن مجید مناسبت تمام است
 که قرآن جامع جمیع کمالات است و این ماه جامع خیرات که نتایج و ثمرات آن کمالات
 اند. و همین مناسبت باعث نزول قرآن در همین ماه شد شهر رمضان الذی
 أنزل فیهِ القرآن. و شب قدر درین ماه خلاصه و زبده این ماه است. آن
 شب لب است و این ماه در رنگ قشقرق است. پس هر که درین ماه بجمعیت گزارد و
 از خیرات و برکات آن بهره مند شود تمام سال بجمعیت گزارد و بخیر و برکت مملو
 و محتوی باشد. و فقنا الله سبحانه للخیرات والبرکات فی هذا الشهر
 المبارک و رزقنا الله سبحانه النصب الاعظم منه.

مکاشفه ۱۵۱. حضرت رسالت پناه علیه الصلوٰة و السلام و التحیة
 فرموده. - إذا افطر احدکم قلیفطر علی تمّ فاته بركة من افطار صوم
 در بودن تمر برکت آن است که شجره که نخله است بعنوان جامعیت و صفت
 عدلیت مخلوق است در رنگ انسان. لهذا حضرت پیغمبر صلی الله علیه و علی
 آله و سلم نخله را عم بنی آدم فرموده که از طینت آدم مخلوق است كما قاله
 علیه الصلوٰة و السلام اکرموا عمتکم النخيلة فانها خلقت من
 بقیة طینة آدم. و نسبت او به برکت باعتبار همین جامعیت تواند بود.
 پس در افطار شمره آن که تمره است آن تمر جزو صاحب افطار می شود.

و حقیقت جامعہ آن باعتبار این جزئیت جزو حقیقتِ اکلِ آن می گردد۔ اکلِ آن باعتبار جامع کمالِ بے نہایت کہ در حقیقت جامعہ آن مکر مندرج اند می شود۔ و این معنی ہر چند در اکلِ مطلق آن حاصل است اما در وقتِ افطار کہ آن خلوصاً تم است از شہواتِ مالفہ و لذاتِ قائمہ بیشتر تاثر می کند و آن معنی بردہ تہم و اکلِ ظاہری می شود و آنچه آن سرور فرمودہ علیہ الصلوٰۃ اہمہا و من التحیات اکلہا نعم السحوس المؤمن من التہم باعتبار آن تواند کہ در غذا کہ جزو صاحبِ غذا می گردد تکمیلِ حقیقتِ اوست بحقیقتِ آن غذا۔ و چون این معنی در صوم مفقود است از بلے تلافی آن بسجور تہم تر تغیب فرمودہ کہ گویا اکلِ آن فائدہ اکلِ جمیع ماکولات دارد و برکتِ آن باعتبار جامعیتِ تا وقتِ افطار می نماید و این فائدہ غذا کہ مذکور شد بر تقدیرے تہم تب می شود کہ آن غذا بتجزیہ شرعی واقع شود و ہر مومے از حدود شرعیہ متجاوز نباشد۔ و ایضاً حقیقتِ این فائدہ وقتے بیشتر شود کہ اکلِ آن از صورت گذشتہ بحقیقت پیوستہ باشد و از ظاہر بیاطن آرا میدہ۔ ظاہر غذا ممد ظاہر او باشد و باطن غذا تکمیلِ باطن او۔ الا امداد ظاہری مقصود است و اکلِ آن در عینِ قصور ہے

سچی کن تالقمہ را سازی گہر

بعد از آن چیزے کہ فی دانی بخور

و ہمیں تہم تکمیلِ غذا است۔ مرصاحبِ غذا را در تعجیلِ افطار و تاخیرِ سحر اگر گویند کہ چون تکمیلِ عارف در تاثر غذا است پس حکمتِ در و بوبِ صوم کہ ترکِ غذا است چہ باشد۔ گوئیم کہ بعضے اسما و الہیٰ جلِ سلطانہ کہ مناسبِ مرتبہ صمدیت است

در مرغ غذا نیز تکمیل اوست. واللہ سبحانہ، اعلم بحقیقۃ الحال۔

مکاشفہ ۱۶۔ زیادتی شیون بر ذات تعالیٰ شأنہ، بجز باعتبار است
 زیادتی صفات بر ذات عز سلطانہ، بوجود خارجیت۔ زیرا کہ صفات در خارج
 موجودند بوجود زائد بر ذات کما ہوں مذہب اہل الحق۔ و فرق در میان شیون و
 صفات بسیار دقیق است۔ کمل محمدیان را برین فرق اطلاع است و بسیارے
 ازین طائفہ بواسطہ عدم علم باین فرق شیون را عین صفات دانستہ منکر وجود
 صفات فی الخارج گشتہ اند و ہو کما تری مخالف لاجماع اہل السنۃ و الجماعۃ
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ این تفرق مذکور را بہ تفصیل در بعضے
 مسودہا بجزد نوشتہ است و بنظیر و تمثیل روشن ساختہ المقصود شیون داخل
 دائرہ اصل اند۔ ہیج ظلیتے بآہنا راہ نیافتہ۔ قابلیتے کہ در تحت این شیون
 اند و کالظلال اند مر این شیون را حقائق محمدیان است علی حسب تفاوت
 درجاتہم و مراتبہم۔ و حقیقت اجمع جمیع آہناہست علی منظرہا الصلوٰۃ و التسلیمات
 و التحیات و البرکات علی نظر ظہور الکمال نہایت عروج اقطاب ایشان تا نہایت
 مرتبہ قابلیت اولیٰ است کہ حقیقت محمدیٰ است صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ۔
 مقام این اقطاب گویا در نقطہ مکرز این قابلیت است۔ ہر قطب کہ باشد
 مدار بہ ارشاد۔ چون فرودمی آید از ہمہ جا فرودمی آید ایشان را ترقی ازان
 مقام تا فوق نیست۔ و اگر واقع است بعضے را فی الجملہ واقع است و ترقی ازان
 مقام و دخول دائرہ اصل مخصوص بہ افراد این امت است رضوان اللہ تعالیٰ و
 و تقدس علیہم اجمعین۔ و تا بمقام فردیت نرسد ازان کمال بے حاصل است۔

آرے بعضے کمل را بواسطہ صحبت افراد و تاثیر آن در ایشان ازان کمال بهره می رسد
 بے آنکه بمقام فردیت رسند و بے آنکه داخل دایرہ اصل گردند. چون این دخول
 مخصوص به افراد است. اما نصیب ازان مقام دیگران را بواسطہ مناسبت به افراد
 حاصل است و در افراد نیز تفاوتها بسیار است بعد از دخول دایرہ اصل چه شیون نیز
 داخل آن دایرہ اند. اگر چه عین دانند. اما باعتبار محض زیادتی در ایشان حاصل است
 فراق دوست اگر اندک است اندک نیست

در دن دیده اگر نیم دوست بسیار است — شهود ذات همه را حاصل است. خواه
 در مرتبه شیون است خواه داخل ذات. و الا شهود را در ان موطن مدخل نیست.
 ایضا صورت آل کیفیت خاص در عالم مثال بصورت شهود نگر نیست متمثل و بان اعتبار
 این الفاظ و امثال آنها اطلاق کرده می شود. نگرانی مذکور نیز بے دخول در دایرہ
 اصل منظور نیست. طائفه که غیر داخل اند و از مرتبه تطلیت بیجا گذاشته اند
 شهود اینها دایرہ اصل است که جامع حضرت تعالی شان و شیونات اند. شهود ذات فقط
 بمشارکت شیون مخصوص به افراد است. باید دانست که داعیان ذات ازین
 بزرگواران که به افراد ملقب اند نیز اقل قلیل اند. و اکابر صحابه و ائمه اشنا عشر از
 اهل بیت رضوان اللہ تعالیٰ علیهم اجمعین باین دولت فائز اند و اکابر اولیاء اللہ
 قطب غوث ثقلین قطب ربانی محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی است قدس اللہ
 تعالیٰ سره الا قدس باین دولت ممتاز اند و درین مقام شان خاص دارند که اولیاء
 دیگر ازان خصوصیت قلیل النصیب اند و همین امتیاز فصلی باعث علو شان ایشان
 شده است. فرموده اند قدیمی هانہ علی سقیمه کلی ولی اللہ. اگر چه

دیگران را هم فضائل و کمالات بسیار است اما قرب ایشان بآن خصوصیت از همه زیاده است در عروج بآن کیفیت کس به ایشان نمی رسد یا اصحاب و ائمه اثنا عشر درین باب مشارک اند. **ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** مکاشفه ۱۷. عالم اجسام کامل است مرعالم ارواح را و ارواح نیز کامل است مرثیونات الهی را جل شانہ که عین ذات اند غرسلطانه به امر اسماء الهی سبحانه که زانند بر ذات تعالی و تقدس ظلیتہ اولی که ظلیتہ شیواتا است مخصوص بحجافه محمدی المشرب است که جامعیت اتم درین صورت است از عینیت ذات جل سلطانه حاصل است. و ازین جهت تجلی ذاتی مخصوص به ایشان گشت. **ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ**.

مکاشفه ۱۸. سلکے چون می خواهد که ازین عالم اجسام قدم فراتر برند بعضی را بحض غنایت خداوندی تعالی و تقدس نظر ادا باصل این عالم که عالم ارواح است می افتد. و بواسطه مناسبت ظلیتہ ارواح مرثیونات را یا اسماء را این عالم اجسام را که ظل ظل اند حق می داند و مشود آن را مشود حق تعالی و تقدس یقین می کند و فی الحقیقه مشود او عالم ارواح است که مناسبت باصل خود دارد. و همین تجلی را که در ابتدا این تجلی عالم اجسام هم مشود است. اما چون نظر بفقو دارد متوجه بالا است همین عالم سفلی را عالم ارواح دانسته حکم بحقیقه آن می کند. و اگر چه در آن وقت او آن را الجنوان روحانیت نمی داند بلکه بعنوان حقانیت تخمیل می کند پس خود را و عالم را حق می داند و در آخر همین تجلی له را این عالم اجسام بتمام از نظر می خیزد. و مرآتیت پیدامی کند و همان عالم ارواح درین عالم مشود او می باشد. اگر چه

اول بعنوان روحانیت بدانند درین وقت حکم می کند که حق سبحانه، تعالی موجود است
 و غیر او هیچ چیز موجود نیست - درین وقت بعضی را در غلبه این شهود آنا تمام بر
 می خیزد و خود را گم می کند - درین هر دو صورت تجلی او تجلی صورت است و شهود او
 عالم اوداح است - و بس گناه باشد که از درین مقام بقاے هم پیدا شود - و
 و آنائے که زائل شده بود باز گردد - درین وقت باز خود را حق می داند - و فی الحقیقت
 بقاے بروح یافته است و آنرا او بروح افتاده است - و این بقا را گناه باشد
 که حق الیقین خیال کند که ما ظن بعضتم - و فنا و بقا در قدم اول اثبات کند و علم
 الیقین و عین الیقین و حق الیقین در همین مقام تصور نماید و از وصول به مطلب
 بازماند

پو آن کرے که در سنگے نهان است زمین و آسمان اد همان است
 و تخمیل احاطه حق سبحانه مر عالم را و سریان در جمیع ذرات عالم و شهود وحدت در کثرت
 و امثال این ها که اطفال این طریق را پیدا می شود هر درین مقام است و فی
 الحقیقه آن احاطه اوداح است در عالم اجسام - و چون عنایت خداوندی جل
 شانه شامل حال او گشت و ازین ورطه او را گذرانید نظر او باصل عالم ارواح
 که شیونات بلکه عکس شیونات یا اسماء اند می افتد و بواسطه این نظر فتور در
 عالم سابق پیدا می شود و خود را و عالم را که حق می دانست آن یقین زائل می
 گردد - و همچنین حکم باحاطه و سریان و امثال آن نیز کم می گردد - و وجه شهود او
 شیون یا اسماء اند که مناسبت به مرتبه تنزیه دارند و این عالم چندانی مناسبت
 نه دارند - و بنا بر این احکام نیز بر مناسبت است و این زمان کار سیرت می انجامد

ددر علیہ این شهود مشہود عالم ارواح محقق شود و حکم امرائیت پیدامی کند۔ و
 مشہود او دوران در مراتب آن شیون اسماری ماند۔ پس این زمان اناسے کہ باز
 گشته بود باز گم می گردد و استلاک دران مشہود پیدامی کند۔ بعضے را درین مقام
 بقائے دست می دهد عین خود را عین اسم کہ مشہود الیشان است می باشد۔ مثلاً
 خود را علم می یابند یا قدرت یا ارادت و بواسطہ جامعیت عین این اسم خود را
 عین ہمہ اسماء الہی می یابند الا الوجوب والقدم۔ این قسم تجلیات اسماء الہی
 را تجلیات معنویہ می گویند۔ اگر بفضل انیزد تعالی و تقدس او را ازین مقام ترقی
 ارزانی فرمود مشہود او در مراتب اسماء و شیون حضرت ذات است جل سلطانہ
 و بحکم اختفاء مراتب شیون اسماء از نظر او محقق می گردند۔ درین مقام بواسطہ
 اختفاء شیون اسماء حکم بوجود صفات نمی تواند کرد۔

مکاشفہ ۱۹۔ توحیدے کہ در اشارت راہ بر طالبان حق جل سلطانہ
 ظاہری شود دو قسم است۔ توحید شہودی و توحید وجودی۔ قسم اول از توحید
 از ضروریات این طریق است۔ یعنی تا مشہود طالب یکے نیامد و تمام کثرت از
 نظر او نہ خیزد از مقام فنا کہ اول قدم در ولایت است نصیبہ نیابد۔ و وحدت بینی
 نہ عبارت از ان است کہ ہمہ را یکے بیند این خود کثرت بینی است۔ لیکن درین وقت
 او کثرت را عین وحدت می داند و هُوَ لَا يُعْنِي مِنَ الْحَيِّ شَيْئًا۔ و همچنین کثرت
 عبارت از ہمیں صور و اشکال امکان مخصوصہ یا متخیلہ است کہ بجز در تقاع این ہا
 وحدت بینی حاصل شود۔ حاشا و کلا ثم حاشا و کلا
 ہزار نکتہ باریک تر ز مو اینجا است نہ ہر کہ سرتراشد قلندری داند

ایضاً چون کثرت از نظر بر قاست همیشه وحدت بنی است نہ آنکہ گاہے کثرت از نظر
 برمی نیزد و گاہے مشہود می گردد۔ این قسم زوال کثرت داخل عدم است و بمقام
 فنا کارے نہ دارد۔ و بعد از بقا کہ در مقام تکمیل مشہود کثرت دست می دید
 آنجا ہم مشہود وحدت دائمی است و ہم کثرت دائمی است نہ آنکہ گاہے مشہود وحدت
 است و گاہے مشہود کثرت۔ چہ آنجا فنا و بقا با یکدیگر مترج است۔ در عین فنا
 باقی است و در عین بقا قانی۔ قسم دوم از توحید نہ از ضروریات راہ است۔
 لهذا بعضے را در اثناے راہ اتفاق افتد و بعضے دیگر را نہ۔ طائفہ را کہ از مقام
 انجذاب قلبی کہ بیش از قطع منازل سلوک سیر می شود بہرہ دارند۔ این قسم توحید
 بیشتر دست می دید۔ بیشتر باعتبار طرق طوائف دیگر است از سالکان این راہ را
 اولاً در انجذاب قلبی ہم بسیار است کہ این قسم توحید ظاہر نہ شود۔ مینا و ظهور این قسم
 توحید سکر وقت و غلبہ حال است و استیلائے محبت قلبی است۔ پس مخصوص بارباب
 تلوب باشد۔ منتہای کہ ازین مقام قلب گزشتہ اند و بمقلب قلب پیوستہ اند
 از وقت و حال بموقت اوقات و بحول احوال رسیدہ اند و از سکر بصحو آمدہ۔ و
 آن را انجذاب روحی پیدا کردہ اند باین توحید کارے ندارند۔ بعضے از ایشان
 را بر حقیقت اطلاع بدہند و گذرانند۔ و بعضے دیگر اصلاً بتفی و اثبات کارے
 ندارند۔ طریق متقدمین صوفیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم بر نہج واقع است کہ باین
 توحید قلیل المناسبت است۔ بلکہ معدوم المناسبت۔ و سلوک ایشان عبارت
 از طے مقامات عشرہ مشہور است کہ بتزکیہ نفس تعلق دارد۔ مقام توحید مقام
 محبت قلبی است۔ و بعضے از عبارات متقدمین کہ دلالت بر توحید دارند مثل

انما الحق و سبحانی توحید شهودی مراد می باید داشت که موافق سلوک شان باشد.
 آرے سلوک کے مزوج بجز یہ ہے کہ در اثناے طی سالک آن توحید وجودی سے
 نماید گنجایش دارد و بعضے را از آن مقام گذرانیده بہنایت کار می رسانند۔ و
 بعضے دیگر را بہمان مقام الفت می بخشند تا محسوس بر آن مقام می ماند۔ باید دانست
 قسمے از توحید وجودی کہ درین آوان بلکه در آوان سابق ہم از چند گاہ بعد از
 ممارست مراقبات توحید وجودی و تعلق کلمہ توحید بمعنی لا الہ صُجُودُ
 الا للہ دست می دہد توحید لیسیت کہ خیال را در آن مدخلے تام ہےت گویا از
 کثرت متزاولہ و تکرار ممارست در خیال صورت می بندد و محبت چندانی کار
 ندارد در ہر چند بے شائبہ انجذاب و محبت نخواہد بود اما معلول ہےت و تحصیل
 جعل او محمول ہےت۔ بدانکہ حصول توحید شهودی بعد از حصول توحید وجودی
 ہےت جماعۃ را کہ ہر دو توحید رو سے می نماید تا زمانے کہ توحید وجود قابل ہےت
 بقید رویت کثرت دارد۔ و چون بہام کثرت از نظر او تخیر و توحید شهودی حاصل
 نہ شود و از مقام توحید وجودی برتر نہ رود۔ و کاتب این مسطور را بہر دو توحید
 مشرف ساختند۔ او اہل حال توحید وجودی انکشاف فرمودند تا چند سال در آن
 مقام داشتند۔ و دقائق آن مقام را دانانیدند و بحقیقت آن اطلاع دادند
 آخر الامر از کمال بندہ نوازی از آن مقام گذرانیدند و بمقام توحید شهودی
 مشرف ساختند و علوم و معارف ہر دو مقام را اعلام فرمودند۔ و توحید وجودی
 در سیر آفاتی ہےت و منہاسے این سیر توحید شهودیست کہ معبر بقنا است۔
 بعد از بقا سیر نفسی ہےت۔ و بعضے از ابناء این وقت کہ ازین طائفہ خود را می گیرند

در وقتی که طالب خود را عین حق یا بد در تو حید و وجودی داخل سیر انفسی است
می دانند و اشیا را که عین حق می یا بد سیر آفاقی می دانند. والله بحق الحق و بیهی
السبیل - والله سبحانه اعلم بحقیقه الحال والله تعالی المرجع والمآل -

مکاشفه ۲۰ - برادر عزیز وقت کار است نه وقت گفتار بظاهر و باطن
گرفتار جناب قدس او باید بود بے اذن او سبحانه بغیر او تعالی احشیم نباید کشود ص
کار این است و غیر این همه بیخ

مکاشفه ۲۱ - مدت است که از تکرار سبق باطن و کیفیات احوال آن اطلاع
نداده اند. امیدوار هست که برنج استقامت خواهد بود که ما خود از شجره طیبه است
و مقبوس از انوار سنیه نقش بندید. چه کلام این بزرگان دو است و نظر ثانی شفا
است و در صحبت ایشان بعنایت الله سبحانه کار سین بساعات میسر است
دیک التفات شان از صدراعین بهتر. زیرا که نهایت دیگران در بدایت این
بزرگواران اندراج یافته است و طریق به ایشان اقرب طرق است و نسبت ایشان
که عبارت از حضور و آگاهی است. فوق همه نسبتها آمده. حضرت خواجه نقشبند
فرموده است ما نهایت دیگران را در بدایت درج می کنیم. و فرموده که معرفت حق
بر بهار الدین حرام اگر ابتداء ما انتها باینزید نباشد. و فرموده که طریق ما
اقرب طرق است و البته موصل است. حضرت خواجه احرار فرموده است قدس سره
نسبت ما فوق نسبتها است و از نسبت حضور و آگاهی مراد داشته. بالجمله
کارخانه این اکابر رفیع القدر است بهر ذاتی و قاصی نسبت ندارند. مولانا علی بن
جانی میفرماید قدس سره

سکه که در شرب و بطی زدند
 از خط آن سکه نشد بهره مند
 نوبت آخو به بخارا زدند
 جز دل بے نقش شد لقصیند
 اول اد آخبر هر شنتی
 آخرا دجیب تمنا تنی

چه توان کرد صحبت شما بچهار گطری هم نه کشید تا شمه از کمالات این بزرگواران
 بوضوح می انجامید - هنوز هم هیچ نه رفته است - فرصت منقتم است و اللہ سبحانہ
 الموفق - انوی اغری توفیق آثارے میان شیخ فرید را بخدمت شما فرستاده است
 تا کار سبت باطن نماید و آن را انجیلادهد و السلام - بدان ارشدک اللہ تعالیٰ
 که حصول ولایت و نبوت هر دو در مراتب قرب حق است سبحانہ بے شائبہ عروج بندہ
 بحق جل و علا بے مظنہ نزول او تعالیٰ بلکه قرب او تعالیٰ بے چون و بے چگونه است
 بے نسبت که بے چون تعلق گیرد ناچار بے چون خواهد بود که بندہ تا منظر پیچنی نگرود
 این قرب را نتواند دریافت و آنچه مردم از قرب بپند بلکه آنچه اکثر اباب کشف
 شود بکشف خود معنی قرب را دریا بند و بان مثلند ذکر کنند از قبیل قرب اجسام
 لطیفه است که قدم در ذات جل شانہ تعالیٰ و تقدس دارد تعالیٰ اللہ سبحانہ
 و عن ذلک علواً کبیراً - قرب او تعالیٰ بر دو نوع است قرب ذات جل شانہ و
 قرب صفات تعالیٰ و تقدس بظن اس و صفات تعلق گیرد فی الحقیقه از دایره
 این قرب خارج است - و اطلاق اسم قرب بر آن سبیل تجویز است - پس گوئیم که
 قرب تعالیٰ و تقدس بالا صالت نصیب انبیاء است علی تفاوت درجات
 علیهم الصلوٰة و التسلیمات و از کمالات تابعه مرتبه نبوت و اصحاب انبیاء
 بمرتبه تبعیت ازین قرب نصیب دارند علی تفاوت مراتب رضوان اللہ تعالیٰ

عليهم اجمعين - وجماعت که بدولت این قراب ذاتی مشرف اند اصالتاً او تبعاً
 سابقانند که آیه کریمه وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي
 جَنَّاتِ النَّعِيمِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاُولَئِينَ وَكَابِلٌ مِنَ الْاٰخِرِيْنَ - در شان ایشان
 صادق - آری چون در ادین هزاران انبیا می بودند و لکها از اصحاب ایشان ناچار
 بسیار شد از آخرین که یک پیغمبر تمام الرسل دارند و جمیع از اصحاب کرام او - و
 اقله از آخرین امت کامله علیها الرضوان و اصحاب کمال توانند بود که آن سرور
 علیه الصلوة والسلام باعتبار وجه اول این دولت که در آخرین امت نیز بود فرموده
 باشد - لا تدعی اولیهم خیاراً الا اخرهم - و قرب صفات لفضیب کمال
 ادبیا است علی تفاوت الاستعدادات - و این قرب از کمالات تابعه ولایت
 انبیا است علیهم السلام که بتبعین بتالیف ایشان رسیده است - هر چند
 اکثر این قرب را قرب ذات نه فهمند و به بی رنگی و بی صفتی تعبیر کنند
 نه این چنین است - بلکه به بی رنگی و بی صفتی اصنافی را که در مرتبه صفات است
 به بی رنگی و بی صفاتی صفتی مطلق که در مرتبه ذات است - تعالی و تقدس تصور کرده
 درین توهم می افتد - و تجلی صفات تجلی ذات می انکارند کمالات این ولایت
 به قرب صفات تعلق دارد و ظل کمالات درجه نبوت است که به قرب ذات
 متعلق است - و قومی که بظلال اسماء و صفات تعلق دارند ظل این ولایت است
 بیک واسطه و یا بوساطت - و هر چند اسم ولایت بر آن قرب نیز اطلاق می کنند
 اما تعالی از تجوز و مسامحه نیست کما تر - زیرا که قرب ظل را که بیرون از دائره
 امکان است قرب اصل اعتبار کرده اند و اطلاق اسم ولایت بر آن نموده اند

دو اصلان این قرب نیز در عرف داخل اولیا اند و بقا و بقا متحقق زیر آنکه
 این جماعه از دایره امکان برآمده اند و بظلال و بوی رسیدند. پس ناچار
 از امکان فانی گشته لظیل و بوب بقایافته اند. باید دانست که مراد از برباد
 دایره امکان و داخل شدن در ظلال و بوب یا اعتبار شهود است نه آنکه از
 امکان فی الحقیقه برآمده داخل ظلال و بوب می گردند که آن الحال در ضد
 است. و قلب حقائق که محال عقلی است بدانکه مرتبه نبوت که بقرب ذات تعلق
 دارد نسبت به مراتب ولایت در رنگ دریا نیست محیط نسبت بقطرهای چند
 یله از ذات جل سلطانه تا صفات تعالی و تقدست همین نسبت است بظلال
 صفات خود چه رسد. و ایضا شهود مرتبه نبوت در رنگ مشهودیت در عالم است
 نه در خارج عالم و نه اتصال بعالم دارد و نه انفصال از عالم بخلاف مشهود
 ولایت که مشهود در آنجا در وقت خروج نام بیرون عالم است و در وقت
 بیسوط در عالم بلکه در نفس خود. و ایضا صاحب کمالات نبوت علم را با صانع
 جل سلطانه هیچ نسبتی نمی نماید غیر از نسبت صانعیت و مصنوعیت و مولویت
 و عبودیت بخلاف ارباب ولایت اصلی و ظلی که عالم را مرایه ذات و
 صفات واجب جل سلطانه می دانند. و ظن کمالات اسمانی و صفات او
 تعالی می انگارند و هر کس که به قرب ظلی بیشتر مناسبت دارد این دید در
 و غالب تر بود و هر که کمتر دارد کمتر بود. اما از اصل این دید خالی نه بود.
 و لوفی بغض الاحیان. مگر آنکه او از ارباب علم نبود. و کجیل تربیت
 یافته باشد که او از مبحث خارج است که علم به تفصیل احوال خود ندارد.

وایضا صاحب کمالیات نبوت همیشه با عالم یک نسبت دارد و نه عروجی از عالم
 دارد نه نزولی در عالم چه مشهور خود را بیرون عالم نمی داند تا عروج نماید و مشهور آنجا
 کند و درون عالم نیز نمی انکار د تا نزول فرماید و مشهور در عالم ثابت نماید بخلاف
 ارباب ولایت مانا که آنچه علمای اهل حق فرموده که حضرت حق سبحانه و تعالی
 نه داخل عالم است نه در خارج عالم و نه متصل است بعالم و نه منفصل از عالم
 مقتبس از مشکوٰۃ نبوة است و مطلقا اذ الازار متابعت انبیا علیهم الصلوٰة
 و التسلیمات چه مذاق مشهور ارباب ولایت ازین معرفت دور و مجور است -
 ایضا صاحب کمالیات نبوت چون نظر او بعالم رجوع نماید بکلیت یعنی بظاہر و
 باطن بعالم توجه خواهد فرمود - تا آنکه بافتش نگران حق است سبحانه و ظاہرش
 متوجه بعالم ملک - در وقت توجه فوق نظر بتمام مقصور بجناب قدس است
 جل شانہ و در وقت توجه بعالم نظر بتمام سوی عالم است در حق این بزرگواران
 نظر بدو جهات مفقود است بخلاف ارباب ولایت که باطن شان بر حال خود است
 و ظاہر شان بعالم توجه پیدا کرده است و این مقام را مقام تکمیل می فرمایند
 و این مشهور را مشهور جامع بین المشهور الحق و مشهور الخلق می نامند و این موطن
 را کمال موطن ولایت و دعوت می دانند درین موطن جمع بین التشبیه و التنزیه
 اثبات می نمایند و این توجه جامع را بهتر از توجه تنزیه حرف می انگارند کُلُّ
 جَرْبٍ بِمَا لَدَىٰ فِيهِمْ قِرْحُونٌ - درین هزار سال معلوم نیست که کس درین معرفت
 لب کشاده باشد و در وقت رجوع تمامی نظر بعالم گفته باشد بلکه نزدیک است
 که این سخن را به نقص حمل نمایند و این حالت را ناقص دانند معذورانند و حق نم

بیزق لم یدرس بیان عذرشان نماید. بدانکه در وقت ربوع چون نظر
 تمام ربوع نماید علامت آنست که در فوق بقیه کار مانده است و به مقصد حقیقی
 نرسیده و چون نظر تمام ربوع نماید دانسته شود که کار را با انجام رسانیده به
 تربیت خلق ربوع فرموده است الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا
 لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ - لَقَدْ جَاءَتْ مُرُسلٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ - این
 معرفت و امثال آن از علوم و مہمی است. و از مواہب لدنی از معارف کسبی
 و علوم استدلالی نیست که آن بترتیب مقدمات توانند آن را سرانجام داد.
 ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.

مکاشفه ۲۲ - الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

انوی اغزی شیخ محمد طاهر بدخشی استفسار نموده اند که در رساله مبدا المعاد
 واقع است که صورت کعبه چنانچه مسجود الیه صورت محمدی است همچنان حقیقت او
 نیز مسجود الیه حقیقت محمدی است علیه و علی آله الصلوٰة والسلام ازین عبارت
 فضیلت حقیقت کعبه معظمه لازم می آید از حقیقت محمدیه علی منظر الصلوٰة والسلام
 و ائمتہ. و حال آنکه مقررست که مقصود از خلقت عالم و عالمیان اوست علیه
 الصلوٰة والسلام. و آدم و آدمیان همه طفیلی و ساند علیه الصلوٰة والسلام
 لولا لما خلق الله الافلاك ولما ظهر الربوبية - كما ورد -
 باید دانست که صورت کعبه عبارت از سنگ دکلور نیست. چه اگر فرضاً سنگ
 کلور در میان نباشد کعبه کعبه است و مسجود خلایق است. بلکه صورت کعبه با آنکه
 از عالم خلق است در رنگ حقائق اشیا را مرست مبطن که از حیطه حسن و خیال

بیدن است۔ و از عالم محسوسات است و پنج محسوس نہ۔ متوجہ الیہا است مرایشاء
 را و پنج در توجہ نہ ہستی است کہ لباس ہستی پوشیدہ است و نیستی است کہ بکسوت
 ہستی خود را دامودہ۔ و در بہت بے بہت است در سمت بے سمت۔ بالجملہ این
 صورت حقیقت بندش عجوبہ است کہ عقل در تشخیص آن عاجز است و عقل در تعین
 آن حیران۔ گوئی نمونہ از عالم بے پلان و بے چگونگی دارد و نشانہ از بے شبہی
 و بے نمونی و روسے کبہ است بے تاجین نباشد شایان سجد و بیت نبود۔ بہترین
 عبادت علیہ الصلوٰۃ و الشوق و آرزو و اقبالہ خود اختیار فرمودے۔ فیہ
 اٰیٰتٌ بَیِّنٰتٌ۔ در شان آن نص قاطع است وَ مَنْ دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا۔ در حق
 و۔۔ فرمان مادح۔ بیت اللہ است کہ کینونیتہ خاص مرصاحب راجل شانہ باضہ
 است و افعال و نسبت مجول الکلیفیتہ بے چون و بے چگونہ را با او وَ لِلّٰهِ الْمَثَلُ
 الْاَعْلٰی۔ در عالم مجاز کہ قطرہ حقیقت است مبنی از بیوتیتہ است کہ جائے قرار د
 آرام گاہ صاحب خانہ است۔ ارباب دُؤل را هر چند نشست گاہ بسیار است
 و امکانہ نشست و برخاست بشمار۔ اما خانہ خانہ است کہ از فرامت اغیار بیگنا
 است و مسکن و آرام گاہ جانانہ است۔ اگرچہ حکم حدیث قدسی و لکن لیسعی قلب
 عبید مؤمن گنجایش ظہور بے چونی پیدا کند لیکن نسبت بیتہ کہ مبنی از بیوتیتہ
 است از کجا پیدا کند و متغ فرامت اغیار کہ از لوازم بیت است از کجا آرد۔ و
 چون غیر و غیریت را در ان موطن مدخل نبود ناچار سجد گاہ خلایق باشد کہ غیرے
 سجدہ نمود و غیریت منافی سجدیتہ بود۔ محمد رسول اللہؐ بجانب خود سجدہ تجویز نہ
 فرمودند بجانب بیت اللہ لیشوق و رغبت سجدہ نمودند سیر تفاوت را ازین جا

در باب شتان مابین الساجد و مسجود - و اے برادر چون شتمہ از صورت کعبہ معظمہ شنیدی اکنون بختے از حقیقہ کعبہ معظمہ بشنوی حقیقت کعبہ عبارت از ذات بے چون واجب الوجود است جل سلطانہ، کہ گروے از ظہور و ظلیت در ان راہ نیافتہ است و شایان مسجودیتہ و مسجودیتہ است - این حقیقت را جل سلطانہ، اگر مسجود حقیقت محمدی گویند چہ مخطور آید و انضلیت آن ازین چہ تصور دارد - آری حقیقت محمد از حقائق سائر افراد عالم افضل است - اما حقیقت کعبہ معظمہ از عالم نیست تا بہ وسع آن نسبت نموده آید و در انضلیت اول توقف کرده شود - عجب است کہ تفاوت صورت این دو صاحب دولت بہ ساجدیتہ و مسجودیتہ عقلا ذوقون پے بہ تفاوت حقائق ایمان نبرده اند کہ در مقام اعتراض مانند ولب یہ تشبیہ کشا حضرت حق سبحانہ، انصاف شان بدہد کہ تا فہمیدہ ملامت نکنند - سَبَّحْنَا
 اَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاِسْرَافِنَا فِى الْاَمْرِ مَا وُثِّقَتْ اَقْدَامُنَا وَالْقَوْسَ فَاَعْلَى
 اَلْقَوْسِ الْكَافِرِينَ -

مکاشفہ ۳۳ - این معرفت حسب التقدير تمام نہ رسیده -

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَ
 السَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَ عَلٰی اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ الطَّاهِرِیْنَ جَمِیْعِیْنَ
 حسب الارشاد مقالات مخصوصه از کتاب فروح الغیب مطالعہ نموده آمد -
 حاصل آن مقالات بیان فنار ارادت و ہوی است کہ قدم اوست از اقدام
 این راہ و نتیجہ تجلی افعال است کہ اول تجلیات است - نوشتہ بودند کہ حاصل
 این کتاب مستطاب منحصر است در فنا از خلق و نفس و ہوا و ارادت و اختیار

و در نظر فقیر تمہ احوال کرامت مآل خود را بیان کرده اند۔ فائدہ نقد سے کہ حاصل
 می گردد آنست که معلوم می گردد کہ مرتبہ ولایت چہ مرتبہ عالمیت خصوصاً ولایت
 کبریٰ آنحضرت رضی اللہ عنہ و عن تبع اولیائہ مخدوم اکراماً۔ فنا ہو اوارادت
 از مطالب مقصود نیست۔ بلکہ مقصود ازان حصول استعداد و قابلیت است کہ تجلیات
 و ظہورات بے نہایت۔ آن تجلیات و ظہورات کہ اگر فرضاً ششمہ ازان بظہور آوردہ
 شود نزدیک است کہ نزدیکان دوری بویند و از بعیدان چہ گوید۔ در ضمن آن ظہورات
 مراتب قرب و منازل و انبساط کہ دست می دہد اند کہ ازان اگر در گفتمہ آید،
 دانیان حکم الحاد و زندہ نمایند و از نادان چہ گلہ نماید۔ آنجا نام فنا ہو
 ارادت بر زبان آوردن ہزاران عار است بضرورت از براسے تربیت مبتدیان
 کاہلان این قسم فنا را بیان می فرمایند۔ و مقدمہ حصول مطلوب را و می نمایند پس
 معلوم شد کہ کمالات ولایت آنچه تعلق تفاضل اقدام اولیا بر آن است امور دیگر
 است۔ فناے ارادت و ہوا قدر مشترک است کہ بے تحصیل آن کمالات و لا
 راہ نیست

ہیچکس را تانہ گردد و اوقتا رہ نیابد در حیرت کبریا

ششمہ از کمالات ولایت نموده می آید۔ در وقت ذکر کہ آو این ابتدا است ہر ذرہ
 را از ذرات ممکنات ذاکر می یابد چہ آفاق چہ انفس۔ در وقت توجہ کہ فوق مقام
 ذکر است ہر ذرہ را متوجہ جناب قدس خداوندی جل سلطانہ می بیند۔ و در وقت
 شہود کہ بہ عالم تعلق دارد و در مراتب ظاہر می گردد ہر ذرہ از ذرات را مراتب
 جمال لائزال می داند بلکہ ہر ذرہ را جامع جمیع اسماء و صفات۔

مکاشفه ۲۲ - مخدوما - ارادتے کہ سالک را بعد از فنائ اختیار در ارادت
 عطا می فرماید لازم نیست که هر چه بآن اراده خواهد بود وقوع آید از کرامات و خوارق عادات
 چنانچه زعم فاسد ثوام و غفالتی است بلکه جائز است که کاملی را این ارادت عطا فرماید و اگر آنگاه
 و خوارق عادات بیخ از وی بظهور نیارند - و نیز جائز است که صاحب این اراده علی
 و ارفع باشد از صاحب اراده اولی قال الشيخ الشیخ فی العوارق وقد
 یکاشف الله سبحانه عبده بأیات و کرامات تربیة للعبد و تقویة
 لیقینہ و ایمانہ و ذکر بعدہ حکایات ارباب الکشف و الخوارق ثم
 قال کل هذه موهب الله تعالى وقد یکاشف بها قوم و یعطى قد
 یکون فوق هؤلاء من لا یکون له شیء من هذه کلها تقویة للیقین
 و من منح له صرف الیقین لا حاجة له الى شیء من هذه و کل هذه
 الکرامات دون ما ذکرناه من تجہرہ فی الذکر فی القلب و وجود ذکر
 الذات الى اخر ما قال و قریب من هذا اما قال شیخ الاسلام الہمدی
 فی منازل السائرین و الذی ثبت عندی بالتجربة ان فراسة اهل
 المعرفة انما هی فی تمیزہم من یصلح الحضرة عن وجل ممن لا یصلح
 و یرى فون اهل الاستعداد الذین اشتغلوا بالله سبحانه و وصلوا الى
 حضرة الجمع فہذا فراسة اهل المعرفة - و اما فراسة اهل الریاضة
 و الجمع و الخلوة و تصفیة الباطن من غیر وسیلة الى جناب الحق سبحانه
 فالہم - فراسة کشف الصور و الاخبار بالمغیبات المختصة بالحق
 تعالى فانہم لا یجتون الاعن الخلق - لانہم مجربون عن الحق سبحانه

واما اهل المعرفة فلا اشغالهم عما يرد عليهم من معارف الحق سبحانه
 فاخبارهم انما يكون عن الله تعالى ولما كان العالم اكثرهم اهل انقطاع
 عن الله سبحانه واشتغال بالدنيا. مالت قلوبهم الى كشف الصور و
 الاخبار عما غاب عن احوال المخلوقات فعظموهم واعتقدوا انهم اهل
 الله تعالى وخاصته راعى ضوا عن كشف اهل الحقيقة واتهموهم فيما
 يجنون عن الله تعالى سبحانه وقالوا لو كان هؤلاء اهل الحق كما
 يزعمون لاجرونا عن احوال المخلوقات فكيف يقدر ان على كشف
 امور على من هذاه وكن بوجه هذا القياس الفاسد وعميت عليهم
 الابصار الصحيحة ولم يعلموا ان الله تعالى قد همى هؤلاء عن ملاحظة
 الخلق وحضرتهم وشغلهم عما سواه حمايته لهم وغيره
 ولو كانوا معرضون الى احوال الخلق باصل حوال الحق سبحانه فاهل
 الحق لا يصدحون للخلق كما ان اهل الخلق لا يصدحون للحق تعالى وقد
 رأينا اهل الحق اذا التقوا دنى التقاب الى كشف الصور ادراكا كوجها
 ما لا يقدر غيرهم على ادراكه بالفراصة الى الصور سميتها المعرفة
 وهى الفراصة فيما يتعلق بجانب الحق سبحانه والقرب منه ولا
 يشترك المسلمون والنصارى واليهود وسائر الطوائف فيها لانها
 ليست شريفة عند الله سبحانه فيختص بها اهله .

مكاشفه ۲۵ - دائره وظل اسماء وصفات واجبى است تعالى اين
 مرتبه متضمن تعينات خلقت است سواسى انبياء وكرام ولما نكده عظام عليهم الصلوة والسلام

وظل ہر اسم میداؤ تعین شخصی است از اشخاص۔ و این دائرہ ظل فی الحقیقہ تفصیل مرتبہ
 اسما و صفات است۔ مثلاً صفت العلم صفتی است حقیقی کہ جزئیات ظلال آن
 صفت است کہ باجمال مناسبت دارد۔ و ہر جزئیہ از ان حقیقت شخصی است از اشخاص
 غیر انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ و مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ صول
 این ظلال است۔ یعنی کلیات این جزئیات مفصلہ مثلاً صفت العلم و صفت القدرہ
 و صفت الارادہ و غیر ہا۔ و بسیاری از اشخاص در یک صفت شرکت دارند مثلاً
 میداؤ تعین خاتم الرسل صفت العلم است۔ و ہمان باعتبارے میداؤ تعین حضرت
 ابراہیم است۔ و نیز باعتبارے میداؤ تعین حضرت توح است علی نبیاء و علیہم
 الصلوٰۃ و التسلیمات۔ و آنکہ گفتہ اند حقیقہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اجال
 است۔ و تعین اول کہ مسمی است بوحدت مرکز ہمیں دائرہ ظل است و ہمیں دائرہ
 ظل را تعین مرکز اول انکاشتہ اند۔ و مرکز اورا اجال دائرہ بوحدت نامیدہ اند
 و تفصیل آن مرکز را کہ محیط دائرہ است واحدیت گمان بردہ اند۔ و مقام فوق دائرہ
 ظل را کہ دائرہ اسما و صفات است ذات بے چون تصور نمودہ اند چہ صفت را
 عین ذات گفتہ اند و زائد نہ دانستہ اند و فی الحقیقت این مرکز دائرہ فوق است
 کہ اصل اوست و مسمی است بدائرہ اسما و صفات و حقیقت محمدی مرکز آن
 دائرہ اصل است و بر ظل آن مرکز اطلاق حقیقت نمودن مبنی بر اشتباہ ظل است
 باصل و میداؤ تعین حضرت صدیق کہ افضل بشر است بعد انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات۔
 و این دائرہ اصل است مردائرہ اسما و صفات را۔ و دائرہ دیگر کہ فوق اوست
 اصل این اصل است و قوسے از دائرہ دیگر نیز از اصول آن۔ و بعد از ان دیگر ظاہر

نشد. مگر همین قدر قوس که تصور نموده آمد. درین جا سرے خواهد بود که بر آن اطلاع
 زنجشیده اند. و این اصول مجرد اعتبار است در حضرت ذات تعالی و تقدس که
 مبادی صفات زائدگشته است. چون سیر را تا باین جا رسانید متوهم گشت
 که کار را یا انجام رسانیده باشد نداند دادند که این تفصیل که گذرانیدی و
 دیدی تفصیل اسم الظاهر بود که یک بازوے پیران است و اسم الباطن هنوز
 در پیش است و چون آن را بتفصیل یا انجام رسانتی دو جناح را از برائے پیران خود
 طیار کرده باشی. چون بعینیت اللہ سبحانه سیر اسم الباطن یا انجام رسید و جناح
 دیگر هم رسید پیران مطلوب میسر شد الحمد لله الذی هدانا لهذا اوما كنا
 لِنَهْتَدِي لَوْلَا اَنْ هَدَاَنَا اللهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِّنْ بَيْنِنَا بِالْحَقِّ. از سیر
 اسم الباطن چه نویسد که مناسب آن حال سر و استوار است و بے ظن است. این
 قدر از آن مقام و امی نماید که سیر تفصیل اسم الظاهر سیر در صفات است بے آنکه در
 ضمن آنها ذات ملحوظ شود تعالی و تقدس. و در سیر اسم الباطن هر چند سیر اسم است
 اما در ضمن آنها ذات ملحوظ است. اسماء در رنگ سیر با آنکه مادر اے آنها ذات ملحوظ
 می گردد تعالی و تقدس. مثلاً در صفت علم ذات ملحوظ نیست در اسم العظیم ملحوظ ذات است
 در پس پرده علم زیرا که عظیم ذاتیست که مراد را علم است. قال السیر فی العلم سیر
 فی الاسم الظاهر و السیر فی العظیم سیر فی الاسم الباطن و قدس علی
 هذا سائر الصفات و الاسماء. این اسماء که با اسم الباطن تعلق دارند مبادی
 تعینات ملائکه ملاز علی است علی نبینا و عظیم الصلوة و التسلیات. این فرق را اندک
 خیال نه کنی و نگویی که از علم تا عظیم اندک راه است. بکلاف فرق که در میان مرکز خاک

و محمد عرشِ بہت بآن فرق حکم قطرہ دار ذہب ریایے محیط - درگفت نزدیک بہت
در حصول دور دور - ذلک فضلُ اللہ یؤتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضلِ
العظیم - بعد از حصول دو جناح اسم الظاہر و اسم الباطن چون طیران واقع شد
و درجات میسر گشت معلوم شد کہ این ترقیات با اصالت نصیب نارسیت و
عصر ہوائی و عنقرابی و ملائکہ کرام علی انبیا و علیہم الصلوٰۃ والسلام درین ترقیات
شریک اندچہ نصیبے ازین عناصر دارند و در اثناء این سیر در واقعہ نموده اند کہ گویا
بر اہے می روم و از بسیاری رفتن سخت در مانده ام از روسے و بوب و عصا دارم
کہ بعد از آن شاید تو اتم رفت - میسر نمی شد و بہر شخص و خاشاک دست می اندازم
کہ تقویت رفتن نماید چارہ ندارم غیر از رفتن - چون مدلتے باین حال سیر نمودم فتاے
شہرے ظاہر شد بعد از طے این فناء دخول بآن شہر واقع شد - معلوم کردند کہ این
شہر کنایت از تعین اول بہت کہ جامع جمیع مراتب اسماء و صفات و شیوئی اعتبارات
است و نیز جامع است مراصول این مراتب را - و اصول اصول انتہائے انتہائے
اعتبارات ذاتیہ بہت کہ تمام آسمان با علم حصولی تعلق دارد - بعد از ان اگر سیر
واقع شود مناسب علم حضوری است و این تعین اول انتہائے جمیع ولایت بہت
چہ ولایت گیری چہ ولایت علیا کہ مخصوص بملاز اعلیٰ است و جامع است مرجع
ولایت انبیا و ملائکہ کرام را علیہم الصلوٰۃ والسلام درین مقام ملاحظہ نموده
اند کہ آیا این تعین اول مگر همان حقیقت محمدی است کہ مشائخ گفتہ اند معلوم شد
کہ نیست - و حقیقت محمدی دیگر است کہ بالا ذکر یافته بہت - لہذا سیرے کہ فوق
آن شہر واقع شود سیر در کمالات نبوت خواهد بود کہ انبیا را باصالت است

عليهم الصلوة والحيات - وادليار کمل را به تعجیب ایشان عليهم السلام و التسلیمات
 و نصیب و افزاین کمالات عنقر خاک راست - و سایر اجزای انسان چه از عالم
 امر چه از عالم خلق همه درین مقام تابع آن عنقر پاک است و مرتبه خواص لیثریه
 را خواص ملک ازین راه حاصل شده است چه عنقر مخصوص به لیثری است هر چند کمالات
 عنقر اربعه فوق کمالات مطلقه است چنانچه تحقیق آن نموده شده است - اما مطلقه
 بواسطه مناسبت که بمقام این ولایت دارد و ملحق به عالم امر است صاحب سکوت
 در مقام استغراق لا بزم مجال مخالفت دروے نمانده است و عنقر را چونکه منزه
 بمقام نبوت بیشتر است صحیح در ایشان غالب است ناچار صورت مخالفت را در
 ایشان باقی مانده اند از برای تحصیل بعضی منافع و فوائد که بآن مربوط است
 مکاشفه ۳۶ - انوی اغوی خواجه محمد هاشم پرسیده بودند که بعضی
 از فضلا درین دو سخن خدشته دارند - یکی آنکه بعد از هزار سال حقیقت محمدی
 حقیقت احمدی گردد - و تتمه عبارت نوشتند که بعد ازین فقره واقع است
 و سلی بهر دو اسم متحقق گردد - بعد از ملاحظه این عبارت بیند که آن خدشته
 می ماند یا نه - چه مانع است که یک سلی بدو اسم خود که عبارت از دو کمالات
 مخصوصه اند متعاقب یکدیگر که بعد از ازمنه متطاوله متحقق می شود و از کمال
 به کمال دیگر که بالقوه داشت ترقی فرماید - سخن فلاسفه است که در مجردات
 حصول جمیع کمالات را بالفعل اعتبار کرده اند و ترقی از قوه لبقول تجویزه نموده
 این از کوه نظری ایشان است من استوی یوماه فهو مغبون ازین
 جا تواند بود که حضرت عیسی علی نبینا و علیه الصلوة والسلام که نزول او بعد از

هزار سال از بعثت آن سرور هست علیه و علی آله الصلوٰة والسلام آنحضرت را علیه و
 علی آله الصلوٰة والسلام با اسم احمد یاد کرده است و قوم خود را بشارت قدوم آنحضرت
 باین اسم داده که ایام دولت آن اسم است و الا این اسم غیر مشهور یاد کردن چه گنجایش
 داشت که خلق در اشتباه افتد و از اسم به مسمی مهتدنه گردند. ازین نیز قیاس باید کرد
 که نام آن سرور علیه و علی آله الصلوٰة والسلام بر زمین محمد است و بر آسمان احمد چه گمان است
 محمدی صلی الله علیه وسلم مناسبت با اهل زمین دارد و کمالات احمدی مناسبت
 به آسمان و ملا و علی و چون از رحلت آن سرور علیه و علی آله الصلوٰة والسلام هزار سال
 بگذرد که آن مدت را مدخل تمام داده اند و تغییر و تبدل امور و مناسبت مراد را
 علی بنیاد علیه الصلوٰة والسلام با اهل زمین کم ماند کمال احمدی طلوع کند و علوم و
 معارف آن کمال ظهور فرماید. خدشه چیست و تردد کدام. آنچه در خدشه نوشته اند
 اینجا که حقیقت است زمان نیست و تغییر و تبدل نه تا از حقیقت چه مراد داشته باشد
 و از تغییر و تبدل چه خواسته. قلب حقیقت نیست تقلب حقیقت است از کمالی بکمالی
 و الضباغ اوست از رنگی برنگی. ازین بیان حل گشت تشکیکاتی که نموده بود که مراد او
 حقیقت خود است و الا قید هزار چراست و چرا گفت که مسئول هزار سال با حاجت
 رسید چه حقیقت احمدی واقع گشت. و فائده هزار سال بوضوح انجامید. خدشه دوم
 آنست که مراد او چیست از صباحت و ملاحظت که حضرت پیغمبر صلی الله علیه وسلم
 و حضرت خلیل الرحمان علی بنیاد علیه الصلوٰة والسلام جامع آن نه بودند و او جمیع
 کنانید. مراد از صباحت و ملاحظت همان صباحت و ملاحظت است که آن سرور فرمود
 علیه و علی آله الصلوٰة والسلام. انخی یوسف اصبح و انا املح. ملاحظت از برکت

خود اثبات فرموده و صباحت را با آنحضرت یوسف منسوب ساخته که از پدر کلان او
 که خلیل الرحمان است بالیشان رسیده است علی تبینا و علیه الصلوة والسلام و احمیات
 البرکات. اگر خادمی خدمت گاری نماید و مشاطگی که حسن صاحب جمال با طراوت دهد
 در نیت بخشند و فریب سازد و بحسن دلالت خود و صاحب جمال را جمع کند و حسن بیکدیگر
 را با هم دیگر متمتع سازد چه تصور آن دو صاحب جمال است و کدام نقص است
 در حسن شان خدمت گاری. و امداد خادمان به محذومان نبی از عظمت و شان
 محذومان است و شتر از کمال و مهیبت و جاه ایشان. محذوم که خادمان نه دارد
 که خدمت گاری او کنند و امداد او و اعانت او کنند در رنگ بادشاهی است که قدم
 و چشم دارد و بے لشکر و لشکر یاری زندگی نمی کند و امداد و اعانت از همگان تصور
 است. و از خدمت و چشم کمال محمود. بصیرت باید که تفرقه کند محمود را از مذموم جدا
 سازد سبحان الله و مجده. جمیع هستند که اگر هزار هزار هم از شخصی ظاهر شود، و
 بظاهر یک عیب نیز داشته باشد آن عیب را پیش می گیرند و هنر بارادرس پشت
 خود می اندازند و زبان ملامت دراز می کنند. نمی دانند که آن یک عیب هم شاید
 مصروف خود از ظاهر بود و متضمن بهی باشد. سخنان که مصروف از ظاهر اند در کتاب
 و سنت و در کلام مشایخ طریقه بسیار است. لیس هذا اول و امداد فی الاسلام
 این قدر باید دانست که زندگی لقی باشد که خود را از نبی بهتر و افضل داند و نبی را در
 بعضی امور تابع خود انگارد. و از عبارات این معنی توهم نمودن حکم بندقه صاحب
 آن عبارت کردن است حضرت حق تعالی سبحانه، الضافات دهد
 رومی سخن کفره گفت است نه گوید منکر مشویدش. چه بلا شد

صاحب خدمت را محب می دانستم و مقبل می انگاشتم صورت انکار از کجا پیدا کرد.
 و یکدم راه عناد اختیار نمود. سوائے که از روی عناد و تعصب در میان آورده
 اند مستحق جواب نیست و مستوجب معذرت نه. اما چون شما از متوسلانید بخواه
 لب کشوده آمد. واللہ سبحانہ الملهم للصواب الیہ المرجع والمآب.

مکاشفہ ۲۷ - مخدوما مکرما در حدیث قدسی آمده است الخلق
 عیالی - هرگاه خلق عیالی او باشند احسان یا مینماچہ قدر باعث خوشنودی
 مولیٰ خواهد بود جل شانہ کہ احسان به عیالی اوست تعالیٰ. و منقول است کہ حضرت
 شیخ جد بزرگوار شما قدس سرہ از کمال شفقت و مهربانی کہ بر خلائق داشتند دعا
 می کردند کہ بار خدا یا مر این قدر حسین و زریگ گردان کہ تمام دوزخ بمن چنان
 پر گردد کہ هیچ عاصی را آنجا گنجایش نبود و هیچ گنہگار سے معذب نہ گردد. و حکیم
 الولد سؤ لاپیئہ همان قسم از اولاد کرام حضرت شیخ نیز متوقع است و لیقین
 دانند کہ آمدن ایشان باعث سرور فقر آگشته است. حضرت حق سبحانہ، شمارا
 سرور داراد و بر جادہ آباء کرام شمارا استقامت بخشاد.

مکاشفہ ۲۸ - معلوم بوده باشد کہ این دار در عمل است نہ دایر
 فراغت و آسودگی. باید کہ ہمہت خود را تمام مصروف اعمال دارند و فراغت و
 عیش خود را یک سو دارند. چندان زبان خود را بذر لای اللہ الا اللہ مبذول
 سازند کہ بغیر ضرورت بغیر این کلمہ طیبہ گویا نباشند. باید کہ ذکر بزبان بموافقت
 دل بطریق خفیه گفته شود. اگر توانند ہر روز از پنج ہزار این کلمہ را کمتر نہ گویند
 و در زیادتی مختار اند. کسل و کاہلی نصیب اعدا باد. عمل باید کرد، عمل باید کرد،

عمل یابد که در صغ در خانه اگر کسی است یک حرف بس است

مکاشفه ۲۹ - شک نیست که عالم مصنوع حق است سبحانه - و
ثبات و استقرا دارد - و معامله ابدی به بعضی از افراد آن تعلق است از عذاب
و ثواب اخروی دائمی که مخیر صادق ازان خبر داده است علیه و علی آله الصلوٰه والسلام
این عالم را ظواهر و ظواهر موهوم بود خارجی می دانند و در آثار خارجی می انگارند و صوفیه
عالم را موهوم می دانند و جز در مرتبه دهم و حسن ثبوت و اثبات نمی نمایند آن موهوم
که بمجرد اختراع و هم بوده باشد که بر فاعل و هم مرتفع گردد کلاً بلکه بصیغ حق جل و علا
و اثبات و احکام است در مرتبه دهم و ثبوت و تقریر پیدا کرده است و حکم موجود گرفته نزد
این بزرگواران موهوم در خارج حق است سبحانه و بس عالم جز در علم ثبوت نه دارد
و در خارج غیر از ثبوت و تقریر و همی نصیب آن نیست و لله المثل الاعلی مثل
این موهوم حقیقی جل شانہ و این موهوم خارجی مثل نقطه جو اله است و دائره موهوم
که در مرتبه حسن و دهم از سرعت آن سیر نقطه تا شش گشته است و ثبوت در دهم
پیدا کرده - پس فی الحقیقت دائره را ثبوت نیست جز در دهم موهوم همان نقطه است
و بس

خوشتر آن باشد که سر در بران گفته آید در حدیث دیگران
چون عالم را که اعراض مجتمعه است و ذاتیت و جوهریت در دوسه کائن نیست که
بان قیام اعراض گردد و قیام بذات موهوم - عارت تام آن معرفت دهد آن را
مقدم اینان سازند - آن ذات موهوم را نصیب از بی چونی نخواهد بود - چنانچه
تحقیق آن محبت در مکاتب دیگر نموده آمده است - و چون نصیب از بی چونی پیدا کرد

از دیده و دانش بیرون رفت و از نعم و دوهم حاج گشت عقل سلیم هر چند در حیوان
 بماند بیخ حاصل از دست نیارد. با وجود نیت سیر چند آنکه دور دور رود و
 پنج پیه به و سه بر دو در او الورا را یابد. با وجود جوهریت و امکان حکم جوهریت.
 و امکان دروے مفقود است و جز حکم نسبت حکم دیگر قبول نمی نماید. حدیث جامع الخیرات
 وفق نوادس الاصول عن عبد الرحمن ابن سمراة رضی الله عنه. قال
 خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم ذات یوم ونحن فی مسجد المدینة
 فقال انی رأیت الباری عز وجل یسجد لربیع من ائمتی جاء ملک الموت
 بقیض روحه فجاء برة بوالدیه فودعه عنه و رأیت رجلاً من ائمتی
 قد لبسط علیه عذاب القبر فجاء وضوءه فاستبعد من ذلك و رأیت
 رجلاً من ائمتی احتوطه الشیاطین فجاء ذکر الله فخلصه من بینهم و
 رأیت رجلاً من ائمتی قد احتوطه ملائكة العذاب فجاء صلوة فاستغنى
 عن ایدیه من ایدیه من ائمتی رأیت رجلاً من ائمتی بلمت عطفها کلها
 و مراد حوضاً منع فجاء صیامه فسقاها و مراد اهل ائمتی رجلاً من ائمتی
 و انبیون تعوداً حلقاً حلقاً کلها و فی الی حلقه طرد فجاء اغتساله من
 الجنابة و اخذها و اقعدها الی جنبه و رأیت رجلاً من ائمتی بین یدیه
 ظلمة و من خلفه ظلمة و عن یمینہ ظلمة و عن شمالہ ظلمة و من فوقه
 ظلمة و من تحته ظلمة فجاءته حجه و عمرته و استرجا و ادخله الی
 النور او قال فاستغنى من ذلك و رأیت رجلاً من ائمتی من
 تکلم المؤمنین فلا یکلمونه فجاءته صلاة الرحم فقالت یا معشر

المؤمنین کلموہ فکلموہ و در آیت راجلاً من امتی مضی و ہیج النار
 و شر دها بیدہ اذ عن وجہہ فجاء امرؤ بالمرءات و نہی عن المنکر
 فاستنقذہ من اید یہم اذ خلاہ مع ملائکة الرحمة و در آیت راجلاً
 من امتی جائیاً علی ربکبیتہ بینہ و بین اللہ حجاب فجاء حسن خلقہ
 بیدہ فادخلہ علی اللہ و در آیت راجلاً من امتی قد ہوت صحیفۃ
 من قبل شمالہ فجاء خوفہ من اللہ فاخذ صحیفتہ وجعلہا فی
 یمینہ - و در آیت راجلاً من امتی قد خفت میزانہ فجاءت افراط
 فثقلوا میزانہ - و در آیت راجلاً من امتی قائماً بسقر جہنم فجاء حلمہ
 من اللہ فاستنقذہ من ذلک و مضی - و در آیت راجلاً من امتی
 فی النار فجاءتہ دموعہ الی بکی من خشیة اللہ فاستخرجتہ
 من النار - و در آیت راجلاً من امتی قائماً الی الصراط یرعد کما
 یرعد السعفہ فجاء حسن ظنہ باللہ فمسکن رعدتہ و مضی -
 و در آیت راجلاً من امتی اذ حفت احیاناً و یجبر احیاناً و یتعلق احیاناً
 فجاءتہ صلواتہ فاخذتہ بیدہ فقامتہ و مضی علی الصراط -
 و در آیت راجلاً من امتی انتہی الی ابواب الجنة فغلقت الابواب
 دونہ فجاءتہ شہادتہ ان لا الہ الا اللہ و فتحت له الابواب
 و ادخلہ - جامع این مکاشفات عینیہ گوید کہ بعد از تمام این رسالہ ہیل
 حدیث بدستخط آنحضرت قدس اللہ سرہ الاقدس بنظر در آمد کہ احادیث
 متفق علیہ بخاری و مسلم راجع نمودہ اند تینابہ تہم این رسالہ باین احادیث

كردہ شد علی مصدرها الصلوة والسلام .

چهل حدیث مبارک عن عمر بن الخطاب رضی
 اللہ قال - قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیات
 وانما لكل امرئ ما نوى . فمن كانت هجرته الى الله والى الرسول
 فحجرتة الى الله والى رسوله . ومن كان هجرته الى دنيا يصيبها
 او الى امرأة يتزوجها فحجرتة الى ما هاجرا اليه متفق عليه . و
 عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال - قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم بئني الاسلام على شمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً
 عبده ورسوله واقام الصلوة وايتاء الزكوة والحج و صوم رمضان
 متفق عليه . وعن ابی هريرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة فافضلها قول
 لا اله الا الله وادناها امانة الاذني عن الطريقين والحياء شعبة
 من الايمان متفق عليه . وعن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من
 والده وولده والناس اجمعين متفق عليه . وعنه قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلث من كن فيه وجد حلاوة الايمان
 من كان الله ورسوله احب اليه مما سواهما ومن احب عبداً لا
 يحبه الا لله ومن يكره ان يعود في الكفر بعد اذ انقذه الله عنه
 كما يكره ان يلتقي في النار متفق عليه . وعن معاذ رضی اللہ عنہ

كنت سرور النبي صلى الله عليه وسلم على حمير بنى دبينه
 الاموخرية الرجل فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده
 وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله اعلم قال فان حق الله على
 العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله ان لا يعذب
 من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله افلا لا يبشر به الناس
 قال لا تبشروهم فيتكفروا متفق عليه - وعن عباد بن الصامت رضى
 الله عنه قال - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد ان لا اله
 الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وان عيسى عبد
 الله وابن امته وكلمة القاها الى مريم وروح منه وان الجنة حق
 وان النار حق ادخله الجنة على ما كان من العمل متفق عليه - و
 عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اجتنبوا السبع الموبقات المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن
 قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الزنا بالحق
 واكل الربو واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقد انحصرت
 الغافلات - متفق عليه - وعنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله تجاوز عن امتي ما وسوست به صدورهم
 يتعمل به اولم يتكلم - متفق عليه - وعن سهيل بن سعيد رضى
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل
 عمل اهل النار وانه من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وانه

من اهل التَّابِر دَامَا الاعمال بالخواتيم - متفق عليه - وعن عائشة ^{رضي}
 رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث
 في امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد - متفق عليه - وعن معاوية ^{رضي}
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد
 الله به خيرا يوفقه في الدين واما انا فاسم والله يعطى بمتفق
 عليه - وعن عثمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من توضا و فاحسن الوضوء خرجت خطايا من
 جسده حتى يخرج من تحت اظفاره - متفق عليه - وعن ابي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يقبل صلوة من احدث حتى يتوضا - متفق عليه - وعن
 انس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا دخل الخلاء قال اللهم اني اعوذ بك من الخبيث والخبائث
 متفق عليه - وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لولا اشق على امتي لامرتهم بتأخير
 العشاء وبالسواك عند كل صلوة - متفق عليه - وعن عائشة
 رضي الله تعالى عنها - قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحب التيا من ما استطاع في شانه كله في طهوره و ترجمه
 وتنعله - متفق عليه - وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا غسل من الجنابة لغتسل يديه ثم يتوضا

للصلاة ثم يدخل اصابعه في الماء فيخلل بها اُصول شعره ثم ليصب
 على راسه ثلاث غزات بغيره ثم يفيض الماء على جلده كله .
 وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنباً
 فاراد ان يأكل او ينام توضع للصلاة . متفق عليه . وعن ابن عمر
 رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم
 الجمعة فليغتسل . متفق عليه . وعن ابى هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ارايتم لو ان نهراً بباب احدكم تغسل فيه كل
 يوم خمساً هل يبقى درنه شئ قالوا لا يبقى عن درنه شئ قال ذلك
 مثل الصلاة الخمس يحو الله بهن الخطايا . متفق عليه . وعن ابن عمر
 رضی الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي
 تعوته صلاة العصر فكانما وترا هله وماله . متفق عليه . وعن
 ابى موسى رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 صلى بردين دخل الجنة . متفق عليه . وعن ابن عمر رضی الله عنهما قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على اراحلة
 حيث توجهت به ويومي ايماء صلاة الليل الا الفرائض ويوتر
 على اراحلته . متفق عليه . وعن انس رضی الله عنه قال فمضى رسول
 الله صلى الله عليه بكبشين المحين اقرنين فرأيتهم واضعاً قدمه
 على اصفا حهما ليسي ويكبر فذبحهما بيده ويقول بسم الله الله اكبر
 متفق عليه . وعن ابى هريرة رضی الله تعالى عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس السلام وعبادة
 المريض واتباع الجنازة واجابة الدعوة وتشميت العطاس متفق عليه
 وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن
 ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياها
 متفق عليه. وعن ابى سعيد الخدرى عن عائشة رضى الله عنها قالت
 ما رأيت احدا اشتد عليه الوجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 متفق عليه. وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغريق
 وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله. وعن ابى سعيد خدرى
 رضى الله تعالى عنه من صام يوما في سبيل الله بعد الله وجهه
 عن النار سبعين خريفاً. متفق عليه. وعن ابى قتادة رضى الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين
 قبل ان يجلس. متفق عليه. وعن انس رضى الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها
 متفق عليه. وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل صلوة الغد بسبع وعشرين درجة.
 متفق عليه. وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل صلوة ليلة ذات برد وريح قال
 الاصلوا في الرحال ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم.

كان يامر المؤذن اذا كانت ليلة ذات برد ومطر ليقول الاصلوا في
 الرحال - متفق عليه - وعن المغيرة ^{٣٥}رضي الله تعالى عنه قال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم اورمت قدماء ففعل له لم تصنع هذا وقد غفر
 لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا يكون عبداً شكوراً - متفق
 عليه - وعن عائشة ^{٣٦}رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم احب الاعمال الى الله ادومها وان قتل - وعن ابي هريرة
 رضي الله تعالى عنه قال اوصاني خليلي بثلاث لا ادعهن حتى اموت
 صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلوة الصبحي ونوم على وتر - متفق عليه
 وعن ابي هريرة ^{٣٧}رضي الله تعالى عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل
 بيتهما يوم فتح مكة فافتسل وصلى ثماني ركعات فلم اُر صلوات قط
 اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود وقالت في رواية وذلك وصحني
 متفق عليه - وعن انس ^{٣٨}رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاً وصلى العشاء ^{٣٩}بني الخليفة
 ركعتين - متفق عليه - وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنها ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هذا اليوم الذي يصومونه فقالوا هذا
 اليوم عظيم انجى الله موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى
 شكراً فنعن نضومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمحق احق
 وادنى امجوسى منكم فصام رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بصيامه -
 متفق عليه -

احاديث فضائل الشيخين رضی الله تعالى عنهما
عن ابن عباس رضی الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم في مرضه الذي مات فيه عاصباً راسه بمخرفة فقعد على المنبر
فحمد الله واشتفى عليه قال انه ليس من الناس احداً من علي في نفسه
وماله من ابى بكر بن ابى تحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت
ابا بكر خليلاً ولكن خلة الاسلام افضل سدوا عنى كل خوفاً في هذا
المسجد غير خوفاً ابى بكر - وعن ابى الدرداء رضی الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعثنى اليكم فقلتم كنيت وقال ابو بكر
صدقت واسانى بنفسه وماله فهل اقيم تامر كونى صاحبى مرتين
وعن عبد الله بن زمره قال لما استغزى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانعده في نفر من المسلمين دعاة بلال الى الصلوة فقال مروا
من يصلى للناس فخرج عبد الله بن زمره فاذا عمر في الناس وكان
ابو بكر غائباً فقلت يا عمر قم فصل للناس فتقدم فكبر فلما سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم صوته وكان عمر رجلاً مجهوراً - فقال فاين ابو
ياي الله ذلك والمسلمون يا ابي الله ذلك والمسلمون فبعث الى ابى بكر
فجاء بعد ان صلى عمر تلك الصلوة فصلى بالناس - مرادنى رواية قال لما
سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوت عمر خرج النبي صلى الله عليه وسلم
حتى اطع راسه من محجرتة ثم قال لا لا ليصل للناس ابن ابى تحافة
يقول ذلك مغضباً - وعن عمروة قال رأيت عقية بن ابى معيط جاء

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداءه في عنقه
 صلى الله عليه وسلم فحنقه به حنقاء شديداً فجاء ابو بكر حتى دفعه عنه
 فقال اتقتلون رجلاً ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم
 وعن عمر رضي الله عنه ابو بكر رضي الله تعالى عنهما تبكى وقال ودوت ان
 على كله مثل عمله يوماً واحداً من أيامه وليلة واحدة من لياليه اما
 ليلته فليمة سار مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى الغار فلما
 انتهيا اليه قال والله لا تدخل حتى ادخل قبلك فان كان فيه شئ
 اصابني دونك فدخل فكسحه ووجد في جانبه ثقباً فشق انراسه
 وسد هابه ولقي عنها اثناي فاقمهما رجلين ثم قال لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع
 راسه في حجرة وقام فلذع ابو بكر رضي الله تعالى عنه في رجله من
 ولم يتحرك مخافة ان يئتيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت
 دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه وعلى اله والصلوة
 والسلام مالك يا ابا بكر قال لُدغمتُ ذنك ابنى واتى فتقل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم انقض عليه وكان سبب
 موته رضي الله تعالى عنه - واما يومه فلما قبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم امرت العرب وقالوا لا تؤدى الزكوة فقال رضي الله تعالى
 عنه لو منعوني عقالا لجاهدتهم عليه فقلت يا خليفة رسول الله تألف
 الناس وارفق بهم فقال لى اجبار في الجاهلية ونحوها في الاسلام

انه قد انقطع الوحي وتم الدين وينقص دامنا حتى .

فصائل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه . عن جابر قال قال
 عمر لا بى بكر يا خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايبيكم
 اما ذلك ان قلت ذلك لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ما طلعت الشمس على رجل خير من عمر . وعن ابن عباس رضي الله تعالى
 عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام بابى جهل
 او عمر بن الخطاب فاصبح عمر فعدا على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاسلم ثم صلى في المسجد ظاهراً . عن ابى ذر قال ان الله وضع الحق
 على لسان عمر يقول به . عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو كان بعدى نبى لكان عمر بن الخطاب . وعن ابى هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان تباكم من الاعم فاس
 محدثون غير ان يكون انبياء فان يك في امتى احد فاذة عمر . وعن
 ابن مسعود قال ما زلنا اعره منذ اسلم عمر . وعن انس ان النبى صلى
 الله عليه وآله وسلم قال دخلت الجنة فاذا نال بقصر من ذهب فقلت
 لمن هذا فقالوا الشاب من قرطيش فظننت انى هو فقلت من هو
 قالو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه .

حديث مسلسل بالاولية يرجمهم الرحمن تبارك الله تعالى
 ارحموا في الارض يرجمكم من في السماء .

تمت رسالۃ المکاشفات بعون اللہ تعالیٰ من ہذا احقر عباد اللہ
 خان محمد تاپیر سکنتہ تندرہ محمد خان تاپیر علاقہ سندھ عفو اللہ
 تعالیٰ ذلیہ دستر عیوبہ۔ امید از ناظران ہذہ الرسالہ المبارکہ
 آنست کہ عین مطالعہ و معائنہ رسالہ ہذا دعانیر در حق این بند
 گنہگار از جناب اینر دستعال مسئول دارند۔ و از سہو و خطای
 کہ در نظر آید گذر نمایند کہ الانسان مشفق من السہو و النسیان۔

من نوشتہ صرف کردم روزگار

من نہانم این بیاند پاندار!

والسلام

۲۵ رمضان المبارک ۱۳۸۳ھ

ارذی الحجہ۔ میر سید حسین ابن ملا میر نور دیناری نے یہ نسخہ نقل کیا

۱۲۷۹ھ

ترجمہ مکاشفات عینیہ

امام ربیانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز

پاک ہے وہ ذات کہ کسی حمد کرنے والے کی حمد اس کے قدس ذات تک نہیں پہنچ سکتی۔ بلکہ تمام حمدوں کا منہ اس کے بارگاہِ عزت یعنی اسرار و صفات سے فروتر ہے۔ تو پاک ہے الیسا کہ تو آپ اپنی شان سے تو ہی حمد ہے اور حامد اور محمود ہے۔ تیرے علاوہ اس مقصود کے ادا کرنے سے عاجز ہے۔ اپنی حمد کے ساتھ جس کی حقیقت سے تیرے حبیب صاحب مقام محمود کو یوم موعود میں کافی حصہ ملا ہے۔ اور یا اللہ ان پر اپنی رحمت کاملہ شاہد و مشہود کی تعداد میں نازل فرما۔ پس ہم جس طرح حمد کے ادا کرنے سے عاجز ہیں اسی طرح صلوات مہرود پیش کرنے سے عاجز ہیں۔ دونوں چیزیں تیرے والہ ہیں اور ان کے حق کی ادائیگی وہی ہیں جو تیرے پاس ہیں۔ اور ان کی آل پر اور ان کے اصحاب پر جو کمال متابعت پر فائز ہیں۔ ولایت کے درجہ تک پہنچے ہوئے ہیں۔ اور بہت زیادہ سلامتی نازل فرما!

بعد حمد و صلوات کے واضح ہو کہ اثنہ ۴ میں حضرت قدوة المحققین استواء لوالین صلین
حجۃ اللہ فی العالمین بلجار اقطاب و خبار ملاذ افراد و بدلا صاحب ولایت اصلیب

حازنِ رحمتِ الہیہ، وارثِ کامل، عالم، متکلم، مکلم، محدثِ امام ربانی خلیفہٴ رحمانی
ہمارے امام و قبلہ شیخ احمد بن عبد الاحد الفاروقی قدس اللہ سرہ کے مسوداتِ قدسی
آیات کے چند اوراقِ بعض دوستوں کے ہاتھوں سے ملے جو کہ اب تک منقول نہیں
ہوئے ہیں۔ یہ اوراق رنگین و دلکش الفاظ و عبارات کے ضمن میں اسرارِ حقیقہ کو جامع
اور معارفِ سنیہ اور کئی مقالات پر مشتمل ہیں۔ - شاعر

فنی کل لفظ منہ روض من المنی و فی کل سطر عقد من الدرر

آرزو کا باغ اس کا لفظ لفظ ہر سطر ہے موتیوں کی اک لڑھی

اس کا ہر ورق ایک شفیق مرشد ہے جو کہ کعبہٴ مقصود تک پہنچانے والا ہے۔ اس کا
ہر صفحہ صفحہ کائنات پر اسرارِ معبود کی اجمالی تحریر ہے۔ ع

ہر ورق ہے ایک دفترِ عرفان

اس درگاہ کے فدویوں میں سے ایک کے دل میں یہ بات آئی کہ اس کو نقل کرے اور

ان بکھرے ہوئے موتیوں کو جمع و ترتیب کی لڑھی میں پروردگار اس کو رکھنا چاہیے۔ کیونکہ

ان اوراق کے اکثر معارف آنجناب کے علومِ سابقہ میں سے ہیں۔ نیز اس لیے کہ

اس کے بعض اوراق اس قبیل سے ہیں کہ ان علوم کا حامل آنجناب کے رسائل و

مکاتیب میں موجود ہے۔ لیکن چونکہ وہاں بساطِ سخن کا طرزِ کچھ اور ہے اور فوائد و زوائد

سے بھی خالی نہیں ہے اس لیے تبرکاً اس کو بھی تمام اوراق کے رنگ میں نقل کر کے بیابان

میں لا کر مکاشفات کے نام سے ایک رسالہ کی ترتیب دی۔ اور مشائخِ قادریہ و

نقشبندیہ کے شجراتِ جو آنجناب نے نقل کرائے ہیں اور اجازت نامے جو کہ

اپنے بعض خلفاء کو لکھے ہیں تبرکاً ان کو بھی مکاشفات سے پہلے نقل کیا ہے۔

اس ضمن میں پیرانِ حشت کے اسمائے گرامی بھی ذکر کیے گئے ہیں۔ اگرچہ یہ آنجناب کا نقل کرایا ہوا نہیں ہے۔ اور رسالہ کے خاتمے پر چالیس حدیثیں آنجناب کی جمع کی ہوئی نقل کی ہیں۔ ان احادیث میں سے ہر ایک حدیث متفق علیہ ہے۔ اور آنجناب کی جمع کی ہوئی احادیث فضائلِ شیعین کے متعلق بھی مذکور ہیں۔ ساتھ ساتھ ایک ایسی حدیث بھی درج کی ہے جو جامع خیرات اور شکر برکات ہے۔ یہ تمام احادیث رسالہ کے رنگ میں اکثر اوقات آنجناب کے دستخط کے ساتھ دیکھے گئے ہیں۔ اور ان احادیث کا خاتمہ ایک ایسی حدیث پر ہے جو کہ آنجناب کو مسلسل یا لا ولایت اسناد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ ہی حق کی توفیق بخشتا ہے۔ اے ہمارے پروردگار ہم سے مواخذہ نہ کر اگر ہم بھول جائیں یا غلطی کریں۔ اب ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے رسالہ کو شروع کرتے ہیں۔

شجرہ مشائخ قادریہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اولاد کی مثال حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی سی ہے کہ جو اس میں سوار ہو گیا اُس نے نجات پائی اور جو اس سے بچھے رہا وہ ہلاک ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے عارفین کے قلوب کو اپنی معرفت سے منور کیا۔ اور اپنے کمالِ فضل سے سالکین کے احوال کو تمام عالم پر فضیلت بخشی۔ اور دردِ ہوا اللہ کے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی تمام آل پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”یہی ہے وہ جس کی بشارت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو

دے رہا ہے۔ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کیے۔ آپ یوں کہیے کہ میں تم سے اور کچھ
مطلب نہیں چاہتا۔ بجز رشتہ داری کی محبت کے۔“

امال بعد۔ خدا سے واحد وغنی کی رحمت کا محتاج بندہ احمد بن عبد اللہ
فاروقی کہتا ہے کہ اس نے اپنے مولیٰ سبحانہ تعالیٰ کے پسندیدہ اعمال کی سجا آوری میں
پختگی کے بعد صلح بھائی فلان بن فلان کا فرقہ صوفیہ قادریہ پہنا۔ انھوں نے اپنے
شیخ عارف باللہ شیخ کمال سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ و مرشد قطب اولیاء شیخ
المحققین شاہ فضیل سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ و مرشد سید گداور رحمن سے ،
انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شمس الدین صحرائی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ
قطب عالم سید بہار الدین سے۔ انھوں نے شیخ المحققین سید عبد الوہاب سے
انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شرف الدین قتال سے، انھوں نے
اپنے شیخ و مرشد سید السادات قطب عالم سید عبدالرزاق سے۔ انھوں نے
اپنے شیخ اور والد قطب ربانی، غوث صمدانی کریم العرفین الحسنی و ابی الحسنی
الشافعی حضرت امیر سید محی الدین ابو محمد عبدالقادر جیلانی قدس اللہ تعالیٰ
سرہ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم سید السادات شاہ ابی صالح۔
انھوں نے اپنے والد شاہ سید موسیٰ جنگی دوست سے انھوں نے اپنے والد
قطب عالم شاہ سید عبداللہ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم
سید یحییٰ زاہد سے۔ انھوں نے قطب عالم سید محمد مورث سے انھوں نے
اپنے والد قطب عالم شاہ سید داؤد سے انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ
موسیٰ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ سید عبداللہ مورث سے۔

انہوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ موسیٰ جون سے۔ انہوں سے اپنے والد شاہ سید عبداللہ المحض سے۔ انہوں نے اپنے والد سید السادات تمام برکات ص ۹ کے جامع حسن منشی سے۔ انہوں نے اپنے والد امام المتقین قدوۃ المسلمین امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ انہوں نے اپنے والد حضرت علی مرتضیٰ بن ابی طالب کریم اللہ وجہہ رضی اللہ عنہ سے اور اپنی والدہ حضرت فاطمہ زہراء (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) بنت سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ و اتباعہ اجمعین سے بھی خوقہ پہنا۔

شجرہ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسوا دہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے رسولؐ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا۔ اور مومنین کو وسیلہ ڈھونڈنے کا حکم دیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ "جس نے رسولؐ کی اطاعت کی تو اُس نے اللہ کی اطاعت کی" اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اُس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو"۔ اس لیے یقیناً جس نے رسولؐ کی اطاعت کی وہ کامیاب ہوا۔ اور اُس نے نجات پائی۔ اور جس نے اللہ کی طرف وسیلہ تلاش کیا وہ بلند درجات تک پہنچا۔ اور تم واکمل صلوٰۃ و سلام اللہ کے رسولؐ پر جو مَا ذَا عَالِبُ صُوْرًا مَّا طَفِيَ (نگاہ نہ تو ہٹی اور نہ بڑھی) کے زینے سے پاک ہیں۔ اور اپنے رب کی بڑی نشانیاں دیکھی ہیں۔ اور اُن کے آل و اصحابؑ اور کامل متبعین پر جو ہدایت کے ستارے اور بلند مراتب تک پہنچنے کے وسائل ہیں۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے اللہ باد شاہ قوی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبد الواحد

فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشتے اور ان دونوں کے
 عیوب کی پردہ پوشی فرمائے) کہتا ہے کہ فلاں (اللہ اُس کو اپنی رضا کی توفیق بخشتے)
 صلہ اس قلیل بصاعت فقیر کے توسط سے ان شیوخ نقشبندیہ کے سلسلہ ارادت میں
 داخل ہوا جو کہ اقتدار اور وسیلہ بنائے جانے کے زیادہ مستحق ہیں۔ اس لیے کہ ان
 حضرات نے نہایت کوبدایت میں داخل کر دیا ہے، سنت کی پیروی کا التزام کیا،
 اور بدعت کے ارتکاب سے پرہیز کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اُن کی جماعت کو بڑھائے۔
 اور اُن کے حاسدوں کو ہلاک کرے۔ ان کے شیخ اور معلم طریقت دین رضا کے مؤید
 شیخ محمد الباقی تھے۔ اور اُن کے شیخ مولانا خواجگی املکنی اور اُن کے شیخ مولانا درویش محمد
 اور اُن کے شیخ مولانا محمد زاہد۔ اور اُن کے شیخ قدوة الاحرار عبید اللہ اور ان کے
 شیخ مولانا یعقوب چرنی۔ اور اُن کے شیخ اس طریقہ کے قبلہ اور ہمارے امام
 بہاء الحق والدین تھے جو نقشبندی کے نام سے مشہور ہیں۔ اور اُن کے شیخ اور معلم
 آداب و طریقت امیر کلال تھے۔ ان کے شیخ مولانا بابا محمد سہمی اور ان کے شیخ
 خواجہ علی رامینی تھے جو عزیزان کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کے شیخ محمود خیر
 فخری اور اُن کے شیخ مولانا عارف ریوگری اور ان کے شیخ اس طریقہ کے
 رئیس عبدالخالق عجدانی تھے۔ اور میرے لیے روحانیت کو رئیس شیخ نقشبندی
 امام ربانی شیخ ابویقوب یوسف ہمدانی نے مقدر کیا۔ اور ان کے شیخ شیخ طریقت
 ابوعلی فارمدی طوسی تھے۔ ان کے شیخ قطب ربانی شیخ ابوالحسن خرقانی تھے اور ان
 کے شیخ و روحانی مربی سلطان العارفین شیخ ابو زید بسطامی۔ اور ان کے شیخ
 روحانی مربی سلطان امام اجل جعفر صادق اور اُن کے شیخ ان کے جد (والدہ کی

طرف سے) قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق تھے۔ یہ کبار تابعین اور تابعین کے مشہور
 فقہائے سبعہ میں سے ہیں۔ ان کے شیخ حضرت سلمان فارسی تھے جن کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرافت سے مشرف فرمایا کہ سلمان ہمارے اہل بیت میں
 سے ہیں۔ اور ان کے شیخ خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیعت کے شرف کے ساتھ
 ساتھ مومنین کے امیر حضرت ابو بکر صدیق تھے۔ اور ان کے شیخ افضل الانبیاء
 قدوة الرسل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ جنہیں اللہ تعالیٰ
 نے ہدیٰ اور دین حق کے ساتھ اس لیے بھیجا کہ تمام دین پر اس کو غالب کر دیں۔

شجرہ مشائخ چشتیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم
 جاننا چاہیے کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ سبحانہ لبرہ الاقدس نے
 چشتی نسبت اپنے والد بزرگوار سے پائی اور ان بزرگوں کے فرقہ کو ان سے لیا۔
 اور عارف ربانی اسوۃ المحققین، استاذ العلماء، انقیار کی پناہ گاہ، شریعت و
 حقیقت کے جامع شیخ عبدالاحد قدس سرہ ہیں۔ انھوں نے دائرہ ولایت کے
 قطب، ہدایت کے نشان، مخلوق کی علامت، کامل مکمل شیخ رکن الدین قدس اللہ
 تعالیٰ سرہ سے فرقہ پہننا۔ انھوں نے اپنے والد شیخ الاسلام قطب الاقطاب شیخ
 عبدالقدوس قدس اللہ سرہ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ الاسلام شیخ محمد
 عارف سے۔ انھوں نے اپنے شیخ اور والد شیخ شمس الدین احمد عبدالحق سے
 انھوں نے اپنے شیخ جلال بانی بہت سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ شمس الدین
 ترکستانی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ علاؤ الدین علی احمد صابر سے انھوں نے
 اپنے شیخ فریدالحق والدین مسعود ابو دھنی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ قطب ملت

۱۲
 دین خواجہ قطب الدین بختیار اوشی[ؒ] سے انھوں نے اپنے شیخ خواجہ معین الدین
 سجری[ؒ] سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عثمان ہارونی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حاجی
 شریف زبڈنی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ مودود حسینی[ؒ] سے۔ انھوں نے اپنے
 شیخ شیخ ابویوسف حسینی[ؒ] سے اور انھوں نے اپنے شیخ ابو محمد حسینی سے۔ انھوں نے
 اپنے شیخ شیخ ابواسحق بسامی[ؒ] سے۔ انھوں نے اپنے شیخ ابی اسحق علودنیوری
 سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ ہبیرہ بصری[ؒ] سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ
 حذیفہ مرعشی[ؒ] سے۔ انھوں نے اپنے شیخ سلطان بلخ ابراہیم ادہم[ؒ] سے انھوں نے
 اپنے شیخ شیخ فضیل بن عیاض[ؒ] سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عبدالواحد بن زید
 سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ حسن بصری[ؒ] سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حضرت
 امیر المؤمنین امام المسلمین علی مرتضیٰ[ؑ] سے انھوں نے اپنے شیخ حضرت رسالہ
 قدسیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنا۔

اجازت نامہ

بعد حمد و صلوات کے اللہ ملک ولی کی ہمت کا محتاج احمد بن شیخ
 عبدالاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائیں) کتاب ہے
 کبر اور صالح، عالم، صدیق، علوم شریعت و طریقت و حقیقت کے جامع
 شیخ حمید بنگالی (اللہ اس کو اپنے محبوب و پسندیدہ امور کی توفیق بخشے) نے
 جب منازل سلوک طے کیے، معارج جذبہ پر چڑھے۔ اور درجہ ولایت تک پہنچے۔
 بعد اس کے کہ ان کو نہایت فی البدایہ کے اندراج کامرتبہ حاصل ہو گیا تو
 میں نے ان کو اجازت دی کہ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسراہم کے

طریقہ کے مطابق طالبین، نخلص مریدین اور مسترشدین کو استخارہ اور حصول اذن کے بعد تعلیم دین۔ اور اللہ سبحانہ سے درخواست ہے کہ ان کو نامناسب درناشالیستہ امور سے محفوظ رکھے اور بچائے۔ اور سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔

اجازتِ قاصد دیگر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی نَبِیِّہِ عَلَیہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے معلوم ہو کہ جب فلاں برادر صالح، سالک طریقت، اہل اللہ، عارف باللہ، سید کامل محمد نعمان اللہ تعالیٰ ان کو اور ہم کو اپنی مرضی کی توفیق بخشے، اس فہم کے توسط سے سلفہ ارادتِ نقشبندیہ قدس اللہ سرار ہم میں داخل ہوئے اور ان کے طریقہ عالیہ پر چلے اور طالبین کے لیے نفع کو ظاہر کیا، تو میں نے ان کو طریقتِ حقیقت کی تعلیم کی اجازت دی اس پر سلامتی ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت مصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کا التزام کیا۔

اجازتِ قاصد دیگر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ بعد الحمد والمنة لولیہ والصلوٰۃ والتحمیۃ علی انبیئہ وعلی آلہ واصحابہ الکرام الداعین للخلق الی دار السلام۔ اللہ ولی وغنی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبدالاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشے اور دونوں کے عیوب کی پردہ پوشی فرمائے) کہتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے برادرِ عامل، فاضل، کامل شیخ محمد بن ظاہر کو اپنے اولیاء کے طریقہ پر چلنے کی توفیق بخشی اور طریقہ نقشبندیہ میں پوری ہمت کے ساتھ داخل ہو گیا تو اس کو حضور و شہود اور

قربت و جمعیت حاصل ہوئی اور وہ ہدایت میسر ہو گئی جس میں نہایت مندرج ہے۔
 پھر جب اس حالت پر کچھ زمانہ گزر گیا تو اس پر ظاہر ہوا کہ عنقریب وہ ایک بڑے
 ابتلا میں مبتلا ہو گا یہاں تک کہ صراط مستقیم سے ہٹ کر متفرق راہوں کی طرف نکل
 جائے گا۔ اور اس حق کے مذہب سے باطل مذاہب کی طرف مائل ہو جائے گا۔ مجھے
 اس کی طرف سے فکر ہو گئی اور مجھے اللہ تعالیٰ کے دربار میں تضرع اور خشوع کی طرف
 مجبور کیا، تاکہ اس سے ابتلا دور ہو جائے اور یہ بلا مائل جائے۔ پھر تضرع تمام کے بعد
 مجھ پر ظاہر ہوا کہ عنقریب یہ بلا اس سے دور ہو جائے گی تو میں نے اس پر اللہ تعالیٰ
 کا شکر ادا کیا۔ تھوڑی ہی مدت کے بعد پہلے پہلے جو چیز مجھ پر ظاہر ہوئی وہ یہ کہ وہ
 راستی سے کبھی کی طرف نکل گیا اور حق سے باطل کی طرف مائل ہو گیا۔ اس طور پر کہ
 امید منقطع ہو گئی۔ اور حق کی طرف لوٹنے اور استقامت کی طرف رجوع ہونے کی
 امید نہ رہی۔ وہ جب بھی ان متفرق راہوں میں سے کسی راہ میں داخل ہوا تو اللہ
 تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی مدد اور توفیق سے اس کو اس راستے سے
 بہرہ نکلانے کی طرف توجہ کروں۔ اور اس کے بعد میں نے اس راستے سے روکنے کی
 کوشش کی۔ تاکہ وہ اس حالت کی طرف دوبارہ نہ لوٹے۔ اس حالت میں میں نے بلکہ
 کئی سال گزر گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی تائید سے دوبارہ جو چیز ظاہر ہوئی وہ یہ کہ
 وہ حق کی طرف لوٹ آیا اور صراط مستقیم کی طرف واپس ہوا۔ پھر جذبہ کے باقی منازل
 اور سلوک کے مقامات طے کیے اور اس کا اہل ہو گیا کہ طالبوں اور مریدوں کو اس طریقہ
 عالیہ کی تعلیم دے سکے۔ تو میرے دل میں یہ بات آئی کہ اسے اس طریقہ کی تعلیم اور
 طالبوں کی تربیت کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ استخارہ اور توجہ کے بعد میں نے

اس کو اس کی اجازت دے دی۔ اور اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ سید الاولین ص ۱۵
والآخرین علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی متابعت پر ثبات و استقامت بختے۔
اور چونکہ شیخ مشار الیہ نے سلسلہ قادریہ حشیتیہ کے طریقے سے بہرہ و افراد پر احصہ
حاصل کیا ہے اس لیے میں نے اس کو اس کی اجازت دی کہ مریدوں کو طریقہ قادریہ میں
خرقہ ارادت اور طریقہ حشیتیہ میں خرقہ تبرک دے۔ اللہ تعالیٰ سے حفاظت اور توفیق
کی درخواست ہے۔ اللہ ہی کے لیے اول و آخر حمد ہے جو کہ رب العالمین ہے۔ و الصلوٰۃ
و السلام علی سید المرسلین دائماً سرمداً و علی آلہ العظام و اصحابہ الکرام۔

اجازت نامہ دیگر

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔

بعد حمد و صلوٰۃ کے میں نے برادر صدیق صالح محمد ہاشم کو استخارہ اور رجوع
الی اللہ کے بعد طریقہ مصواب کی تعلیم کی اجازت دی، جس طرح میرے شیخ اور میرے
مولانا اور میرے سردار محمد باقی نقشبندی نے مجھے اجازت دی۔ اللہ تعالیٰ اسے اس کی
تمناؤں تک پہنچائے۔ سلامتی اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔

مکاشفہ

یہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے طریقہ عالیہ کا بیان ہے۔
تمہیں معلوم ہو کہ ان لوگوں کی توجہ ایک خاص توجہ ہے کہ اس جہت میں استہلاک اور
اضحلال کے قبول کرنے کو جذبہ کہتے ہیں۔ اور یہ جذبہ ان کی بلندی مرتبت کی وجہ سے
دوسرے جذبات سے کوئی مناسبت نہیں رکھتا ہے۔ اور اس کے رخ کو نقطہ

دائرہ غیب کے ساتھ مثلاً پوری مناسبت ہے جو کہ نقطہ نہایت انتہایت اور قابلیت
جامعہ کا منشاء تعین جس سے تعین محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) مراد ہے، مناسبت کھتا
۱۶ ہے۔ اور اس مناسبت کے اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ اس طریقہ میں نہایت بدایت
میں مندرج ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس مضبوط طریقہ کے اکابر کو سیرنی اللہ کی تحصیل کے
بعد بے انتہا ترقیات حاصل ہوتی ہیں۔ اور کبھی ان کی تشنگی ظاہر نہیں ہوتی ہے اور اس
نقطہ میں فانی اور مستہلک ہو جاتے ہیں۔ بلکہ اپنی استعداد کے مطابق اس جگہ میں بقا
پیدا کرتے ہیں۔ اور اس نقطہ تک پہنچنا دلالت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے
ساتھ مخصوص ہے اور اسی نقطہ میں باقی رہنا دعوت عام اور پورے تقاضا کا منشاء
ہے۔ اس کے کالمین ورثہ کا اس مقام کے فنا و بقا میں حصہ بطریق متابعت ہے۔
بخلاف ارباب سلوک کے کہ ان کا سلوک جذبہ پر مقدم ہے یا اس جذبہ کے علاوہ
کوئی دوسرا جذبہ ان کے سلوک پر مقدم ہے کہ جب یہ سلوک کو پہنچتے ہیں اور وصل ہو
جاتے ہیں تو ایک قسم کی ٹھنڈک اور خشکی ان میں پیدا ہوتی ہے جو استقلال سے باز رکھتی
ہے۔ اس لیے حضرت امیر (علی رضی اللہ عنہ) سلوک کے تمام ہونے اور فنا و بقا کے حصول
کے بعد اس گھر سے نکل کر معیت ذاتیہ کی راہ سے نقطہ نہایت تک پہنچتے ہیں۔ اگرچہ ان کے
سالک مجذوب، مجذوب سالکوں سے حرارت و سوزش زیادہ رکھتے ہیں۔ لیکن اس طریقہ
کے سالک مجذوبوں کے مرتبہ کو نہیں پہنچتے۔ اس لیے کہ مناسبت مرکزیہ اس جذبہ کے ساتھ
مخصوص ہے۔ اس لیے دوسرے سلسلوں کے بعض منتہی فنا و بقا کے بعد اس گھر سے
کہ اس کا انجام بے صفی اور بے رنگی ہے باہر نکلتے ہیں، اور بعض خانہ غیب افراد میں
جا کر ترقی کرتے ہیں۔ اور جو محبت کہ اس مقام کے ساتھ مخصوص ہے اس سے توسل

کرتے ہیں۔ اور کچھ دوسرے لوگ اس جگہ سے باہر نکل کر سماع اور نغمہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور اس کی ترغیبِ تحریر میں ترقیات کرتے ہیں۔ بخلاف اس طریقہ کے واصلوں کے کہ یہ صرف جذبہ الہی سے ترقی کرتے ہیں۔ اس لیے کہ صفتِ درنگ ان میں نہیں رہتے کہ اس کی وجہ سے ترقی کر سکیں۔ جذبے کی طلب کشاں کشاں لے جاتی ہے نیز یہ جذبہ نقطہ نہایت نہایت سے پوری مناسبت رکھتا ہے۔ جیسا کہ گزر چکا ہے اس سلسلہ کے بعض اکابر اسی مقام میں اس مقام کے نوز سے منور اور زنگین ہو گئے ہیں۔ اور جو کچھ اس نہایت میں حاصل ہوتا ہے انھیں اسی گھر میں میسر ہو گیا ہے۔ حضرت قطب المحققین ناصر الدین خواجہ عبید اللہ جو خواجہ احرار کے نام سے مشہور ہیں اس جذبہ کے مقام میں نہایت کے نوز سے مشرف ہوئے ہیں جیسا کہ ان کے احوال تشریفہ میں اس کا کچھ حصہ بیان کیا جائے گا۔ اس طرح اس سلسلہ کے بعض اکابر جو سلوک کو تمام کر کے ولایت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک پہنچے ہیں اگرچہ اس نقطہ تک نہیں پہنچے ہیں لیکن اس کے نوز نے ان کے دلوں کو منور کر دیا ہے، اور مشاہدہ افادت تمام ہو گیا ہے۔ پھر جذبہ کی اس دولت کے حاصل کرنے کے بعد سلوک اختیار کرتے ہیں۔ اور اس معنی کے حصول کو اس توجہ کے لیے مدد معاون بنا کر مسافتِ بعیدہ کو محوِ طریقت میں طے کرتے ہیں اور کعبہ مقصود تک پہنچتے ہیں۔ ان حضرات کا یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی طرف منسوب ہے۔ یہاں ایک نکتہ جان لینا چاہیے کہ حضرت صدیق جذبہ و سلوک کی تحصیل کے بعد جو فوقانی ہے اور حضرت امیر کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی طرف منسوب ہے اور اس عبارت میں اُسے بیان فرمایا ہے کہ "تم مجھ سے

آسمان کے راستے دریافت کرو۔ کیونکہ میں آسمان کے راستے اس سے زیادہ جانتا ہوں جتنا کہ تم زمین کے راستوں سے واقف ہو۔“ اور یہ سلوک سیر آفاقی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اور وہ سلوک بوسیر انفسی سے ہے وہ اس طرح ہے گویا جذبہ کے گھر میں نقب لگا کر ذاتِ غیب تک پہنچا دیا ہے اور اس راہ سے گئے ہیں۔ اور حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ ائمہ و من التحیات اکملہا بھی اس راہ سے نہایت تک پہنچے ہیں۔ اور سلوک فوقانی بوسیر آفاقی سے تعلق رکھتا ہے۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ لیکن حضرت امیرِ دُعلیٰ کرم اللہ وجہہ کے ساتھ خصوصاً ہے۔ باقی تین خلفاء دوسری راہوں سے غیب تک گئے ہیں۔ حضرت صدیق کا مسلک معلوم ہو گیا۔ حضرت فاروق کا مسلک جدا ہے اسی طرح حضرت ذی النورین کا مسلک الگ ہے۔ اور سالکوں کا ان چار مسلکوں پر سلوک واقع ہوا ہے۔ اور یہ سلوک اپنے امیر کے مسلک کے مطابق مشہور ہے اور اکثر سلاسل اسی مسلک کے ذریعہ مقصود کی طرف متوجہ ہیں۔ اسی طرح حضرت صدیق کا مسلک دوسرے سلسلوں کے اعتبار سے خواجگان کے سلسلہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ لیکن مشائخ کبار اس سلسلہ کے علاوہ دوسرے سلسلوں سے بھی اسی مسلک پر چل کر مقصود تک پہنچے ہیں۔ اور چونکہ اس مسلک پر چلنا پوشیدگی اور خفا کی وجہ سے کچھ دشوار تھا۔ چنانچہ مولوی نے اس کی طرف اشارہ کیا، اسے تجشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں جو باطنی راہ سے لے جائیں حرم قافلہ کو اور حضرت امیر کا مسلک ظاہر تھا اس لیے حضرت امیر ہی کا مسلک مشہور ہو گیا۔ اسی طرح حضرت فاروق اور حضرت ذی النورین کے مسلک مخفی تھے اور ان پر چلنا دشوار تھا

اس لیے مشائخ نے اسی طریقہ کو اختیار کیا۔ نیز چونکہ حضرت امیر متاخر تھے اور ان کے مسلک نے شہرت پائی اس لیے مجبوراً اس کو ہاتھوں سے پکڑا ہے۔ اور کوتاہ فہم لوگ تسلیم و تکبیل کو حضرت امیر (علی کرم اللہ وجہہ) کے ساتھ مخصوص جانتے ہیں اور خلفائے ثلاثہ کو کامل غیر مکمل خیال کرتے ہیں۔ ان کی جو اُت پر فریاد ہے۔ چونکہ ان کا سلوک حضرت امیر کے مسلک پر واقع ہوا ہے اس لیے اس کے ماسوا کی نفی کر کے فعل شنیع کے مرتکب ہوتے ہیں۔ (ترجمہ)

جو کیرا ایک پتھر میں نہاں ہے وہی اُس کا زمین و آسماں ہے ۱۹
 اس حقیر نے بعض اکابر مشائخ کو دیکھا ہے کہ انہوں نے حضرت فاروق کے مسلک میں سلوک کیا ہے۔ اور حضرت غوث الثقلین اس مسلک کے ذریعہ غیب ذات تک واصل ہوئے ہیں۔ اور حضرت امیر کے مسلک میں فنا و بقا سے زیادہ نہیں چلے ہیں۔ جو کہ ولایت میں ابتدائی قدم ہے۔ اور حضرت شیخ ابوسعید خراز بھی حضرت فاروق کے مسلک پر چلے ہیں۔ شاید ان لوگوں نے یہ نہیں سنا ہے کہ حضرت پیغمبر (علیہ الصلوٰۃ و التہامد من التحیات اکلہما) نے فرمایا ہے کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمرؓ ہوتے۔ اگر تکمیل و افادہ ان میں نہ ہوتا تو مقام نبوت سے کیا مناسبت رکھتے۔ کوتاہ فہم لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ۔ حضرت صدیق کے بعد یہ نسبت حضرت سلمان فارسی کو پہنچی، اور اندرونی راہ سے مقصود تک پہنچے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر کو پہنچی۔ ان کے بعد یہ نسبت حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو حضرت قاسم سے پہنچی جو کہ ان کے نانا تھے۔ اور حضرت امام نے یہ جو فرمایا ہے کہ ابو بکرؓ نے مجھ کو دو بار جنا "تو اس سے اشارہ ان ہی دو ولایتوں کی طرف ہے۔"

کہ ملکوت السموات والارض میں وہ شخص داخل نہیں ہو سکتا جو کہ دوبار نہ پیدا ہوا۔
 لیکن چونکہ حضرت امام نے اپنے آباے کرام سے بھی نوز حاصل کیا تھا اور وہ سلوک
 فوقانی سے مناسبت رکھتا تھا اس لیے جذب کی تحصیل کے بعد سلوک فوقانی
 کے ذریعے مقصود تک پہنچے اور دونوں نسبتوں کے جامع ہوئے۔ ان کے بعد یہ نسبت
 حضرت امام سے ودیعت کے طریقہ پر سلطان العارفین کو روحانیت کے راستے
 سے پہنچی جو ویوں کے طریقے میں ہے۔ گویا ودیعت کے اس نور کو ان کی پیٹھ پر امانت
 کے طور پر رکھا ہے تاکہ اس کے اہل تک پہنچا دیں۔ اور سلطان کی توجہ کا رخ دوسری
 جانب ہے اور اس امانت کے اٹھانے سے پہلے اس نسبت کے ساتھ تعلق نہیں سمجھا
 جاتا ہے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہ مذکورہ بالا طریقے پر سلطان سے شیخ خرقان
 تک پہنچی۔ اور ان سے شیخ ابو علی فارمدی تک اور ان سے حضرت خواجہ یوسف تک
 پہنچی۔ یہ نسبت اس نسبت کے اہل اعلیٰ حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی کو پہنچی
 جو کہ حلقہ خواجگان کے سردار ہیں۔ اور اس محل میں یہ نسبت جذبہ و سلوک آفاقی
 کی راہ سے جو کہ حضرت امام کا خاصہ ہے ظہور میں آئی اور سیر سے تازگی پائی۔ اس
 راہ سے ترقی کر کے صدیقیت کے مقام تک پہنچے اور کمال و تکمیل میں بلند درجہ رکھتے
 تھے۔ تیرہ سو سالے اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت خواجہ نے نہایت کو "یادداشت"
 سے تعبیر فرمایا ہے۔ "یادداشت" کے معنی تفصیل کے ساتھ انشاء اللہ اس رسالہ
 میں تحریر ہوں گے۔ حضرت خواجہ کے بعد حضرت خواجہ نقشبند تک (قدس اللہ
 تعالیٰ اسرارہم) اس سلسلہ کے مشائخ جذبہ سے غیب تک سیر انفسی کے اندرونی
 راستے سے متوجہ ہوئے اور اپنی استعداد کے مطابق حصہ پایا۔ جب حضرت خواجہ

نقشبند کے ظہور کا زمانہ آیا۔ حضرت خواجہ بزرگ نے ان کو روحانیت کی راہ سے تربیت فرمائی۔ اور بعینہ وہ نسبت جذب و سلوک کے اعتبار سے ان تک پہنچی اور تمام و کمال پایا۔ اور ان کے خلفاء سے خواجہ علاء الدین عطار اور خواجہ محمد پارسا (قدس اللہ اسرارہم العلیہ) اس نسبت کو حاصل کر کے ان کی تربیت سے مشرف ہوئے۔ اور حضرت خواجہ علاء الدین ولایت و شہادت اور صد لقیّت کی نسبت کی تحقیق کے باوجود منیت ذاتیہ کی راہ سے غیب ذات تک گئے ہیں، نقطہ نہایت تک پہنچے ہیں۔

اور وہاں بقا پیدا کی ہے۔ اور اس بقا کی وجہ سے قطب ارشاد ہو گئے ہیں۔ اس لیے ص ۲۱
 کہ قطبیت ارشاد بلکہ قطبیت، مدار اس نقطہ تک پہنچنے پر موقوف ہے۔ جب تک اس مقام میں فنا و بقا نہ کریں اس قطبیت کے مقام تک نہیں پہنچتے ہیں۔ اور حضرت خواجہ نے اس مقصد تک پہنچنے کے لیے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور ان کے خلفاء نے اس طریقہ کی اس عبارت سے تعبیر کی ہے کہ ”سب سے قریب ترین طریقہ علاء الدین کا طریقہ ہے“ اور یقیناً یہ طریقہ سب سے قریب ترین طریقہ ہے۔ نہایت نہایت تک پہنچنے کے لیے۔ اولیاء عظام میں سے بہت کم لوگوں نے اس دولت تک راہ پائی ہے۔ کیا ہی بلند مقام ہے اس شخص کا جن نے اس بلند مقصد کے حصول کے لیے طریقہ وضع کیا ہو۔ حضرت خواجہ محمد پارسا اور حضرت مولانا یعقوب نے حضرت خواجہ علاء الدین کی صحبت میں اس طریقے سے کئی سیرانی حاصل کی۔ اور ان کے والد بزرگوار خواجہ حسن عطار اور دوسرے خلفاء بھی اسی راہ پر چلے ہیں۔ اور سالکوں کو بھی اسی راہ پر چلاتے تھے۔ اور حضرت خواجہ احرار نے مولانا خواجہ یعقوب جو فی سے اسی طریقہ سے حصہ حاصل کیا ہے۔ آج تک ان کے خلفاء اس طریقہ کی برکت سے

برہ ورہیں۔ اور جو نوز کہ اس راہ سے ان تک پہنچا ہے اُس سے طالبوں کو فائدہ
 پہنچاتے ہیں۔ اور حضرت مولانا یعقوب چوہنی جذبہ سے غنیت کی طرف مذکورہ راہ
 انفسی کے ذریعہ متوجہ ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ
 امر الہم کا جذبہ دو قسم کا ہے۔ ایک وہ جذبہ ہے جس کی شرح رسالہ کے ابتدا میں
 گزری۔ اور دوسرا جذبہ معیت کی راہ سے ہے۔ اور اس خاص جذبہ کی راہ سے
 سے سالکوں کو چلانا حضرت علاء الدین عطار قدس اللہ سرہ القدس کا خاصہ ہے۔
 اگرچہ بعض اکابر اولیاء اللہ اسی راہ سے گزرے ہیں لیکن کوئی طریقہ وضع نہیں کیا
 ہے۔ طریقہ کا وضع کرنا اور اس راہ پر چلانا ان کے کمال و تکمیل اور مسند ارشاد
 پر غلبہ اقتدار کی سب سے پہلی دلیل ہے۔ حضرت خواجہ محمد پارسا سے منقول ہے ۲۲
 کہ میں تمام مخلوق کو مقصود حقیقی تک پہنچا سکتا ہوں۔ (لیکن) حضرت خواجہ محمد پارسا
 کے ان تمام کمالات کے باوجود حضرت خواجہ بزرگ نے ان کو حضرت خواجہ علاء الدین
 کی متابعت کی وجہ سے فرمایا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ حضرت خواجہ عطار اس
 سلسلہ میں بہت زیادہ برکت والے ہیں۔ آج تک اس طریقہ کے تمام لوگ خواہ
 عطار یہ ہوں یا احرار یہ سب کے سب ان کی ہدایت کی روشنی سے ہدایت پائے
 والے ہیں۔ اور ان کا وضع کردہ طریقہ سالک کے لیے اگر افادہ کے نوز سے ہے
 تو ان کے لیے اسی راہ سے ہے۔ اور حضرت رسالت خاتمہ (علیہ من الصلوٰۃ
 اہتمام من التحیات اکملہا) نے اسی معیت کی راہ سے خلافت کی ہدایت کے لیے
 عالم کی طرف رجوع فرمایا۔ اور حضرت صدیق و فاروق بھی اسی راہ سے نیچے اتے
 پس جذبہ کے ان دو مقامات کی بزرگی معلوم ہو گئی۔ اس لیے کہ سرور علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ

کے عروج کی راہ جذبہ اول ہے اور نزل کی راہ جذبہ ثانی ہے۔

مکاشفہ ۲۔ سید محققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبداللہ ان

بزرگواروں کے جذبہ کے مقام میں بڑی شان کے مالک تھے۔ اور وہاں سے پورے
استہلاک کے بعد بقاے خاص پیدا کیا تھا۔ اور اس بقا کی وجہ سے نور فوقانی ہو
کہ نہایت النہایت کے نقطہ سے پہنچا تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، کثرت میں وحدت
کو اس طور پر دیکھنے والے تھے کہ گویا کوئی پردہ کثرت درمیان میں نہیں رہ گیا تھا
اور سلوکِ آفاقی کو بھی اسی اسم تک جو ان کا مبدأ تعین تھا پہنچایا تھا۔ لیکن اس اسم
میں فانی نہ ہوئے تھے بلکہ اس کے بعد اسی جذبہ میں گزشتہ استہلاک کے علاوہ ایک
قسم کا استہلاک پیدا کیا تھا۔ اور اس سلوک کے پورا کرنے پر خاص استہلاک کے
ساتھ جو کہ جذبہ میں پیدا کیا تھا خاص القا کے ذریعہ نور فوقانی کی زیادتی کے ساتھ

اس کی استعداد رکھنے والے کی تربیت کرتے تھے۔ اور حق تعالیٰ کے ماسوا کی گرفتاری کی

۲۳

تنگی سے نجات دیتے تھے۔ نیز معیتِ ذاتیہ کی جہت کہ حضرت ذی النورین اور حضرت
امیر اس طریقہ سے نہایت النہایت تک پہنچے ہیں، حضرت خواجہ کو اس سے دائرِ حصہ

اور پورا نصیب حاصل ہے۔ اور اس راہ سے بھی غیبِ ذات کے ساتھ ایک
مناسبت رکھتے ہیں باوجود اس کمال و تکمیل کے بارہ اقطاب سے بھی پورا حصہ
رکھتے تھے۔ اور یہ غیب میں ایک ایسا مقام ہے کہ بے نسبتی کے ساتھ بہت زیادہ
مناسبت رکھتا ہے اور محبتِ ذاتی کی ایک خاص قسم بھی اس مقام کے لیے لازم
ہے، دین کا رائج کرنا، اور احکامِ شرعیہ کا جاری کرنا اس مقام سے تعلق رکھتا ہے
اور حضرت امامِ عظیم کوئی اس مقام کے رُوساے اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت

خواجہ اگرچہ اس مقام کے اقطاب میں سے نہ تھے۔ لیکن اس مقام سے کافی حصہ رکھتے تھے۔ دین کی نصرت اور ملت کی تردیح ان میں اس مقام کے ثمرات میں سے تھی۔ اس لیے ان کو ناصر الدین کہتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ان کے آباے کرام سے ہو کہ ان کے والد کی چنانچہ سے تھے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ایک نسبت حاصل کی تھی۔ غرض اس بزرگ خاندان کے ثروت کی وجہ سے اس نادر سلسلہ کا چراغ (روشن ہے) اللہ تعالیٰ ان سمجھوں کو ہماری طرف سے بہترین جزا دے۔ ہم گرفتار دل کو غباوت کی تاریکی اور گمراہی کی حیرانی سے ان بزرگوں کی ہدایت کے الوارے باہر نکالا ہے اور مقصود کی راہ دکھائی ہے۔ اگر ان کی ہدایت نہ ہوتی تو ہم ہلاک ہو جاتے۔ اور اگر ان کی مدد نہ ہوتی تو ہم قلعہ بند ہو جاتے۔ یا اللہ تو ہمیں ان کی محبت پر ثابت قدم رکھ۔ اور اپنے حبیب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام وعلی آلہ وصحبہ و تبعہ البررة الکرام کی حرمت میں مجھے ان بزرگوں کی متابعت پر استقامت نصیب فرما۔

مکاشفہ ۳۔ حضرت خواجہ محمد پیار صادق سرہ الاقدس حضرت خواجہ نقشبند کے جلیل القدر اصحاب میں سے تھے۔ اور جذبہ و سلوک کے ساتھ راہ طے کی تھی۔ فنا فی اللہ اور بقا باللہ کی حقیقت تک پہنچے ہوئے تھے۔ اور ولایت و شہادت کے درجات تک عروج کیا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند نے فرمایا ہے کہ میں نے اس کو جذبہ و سلوک کے دونوں طریقوں کی تربیت دی ہے۔ اور ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ ہمارے پاس جو کچھ تھا یہ ہم سے لے گیا۔ اس کے ساتھ ساتھ فردیت کی نسبت مولانا عارف کی خدمت سے حاصل کی ہے اور فردیت کی راہ سے غیب ہمویت تک القصال پیدا کیا تھا۔ اس دو نسبت کا

غلیبہ جو کہ عالم کے ساتھ بے مناسبتی ہے ان کی تکمیل و ارشاد کے لیے مانع تھا۔
درتہ تکمیل کا مقام ان کے لیے پورے طور پر تھا۔

مکاشفہ ۴۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس نے خواجگان
قدس اللہ تعالیٰ سرارہم کے جذبہ کی تحصیل کے بعد سلوک فوقانی کی طرف رجوع کیا۔
اور سلوک کو انتہا تک پہنچایا اور قافی اللہ اور بقا باللہ کے ساتھ مشرف ہوئے
اور یہ ولایت کا مرتبہ ہے۔ اس کے بعد شہادت کے مقام پر پہنچے جو کہ ولایت سے
اوپر ہے۔ اور اس کو مقام ولایت سے وہی نسبت ہے جو تجلی صوری کو تجلی ذاتی سے
ہے۔ اس کے بعد صدیقیت کے مقام پر پہنچے۔ کمال و تکمیل کے ان درجات کی تحصیل
کے باوجود محبت ذاتی کی راہ سے غیب ہریت ذاتیہ تک پہنچے جس راہ سے حضرت امیر
کرم اللہ وجہہ پہنچے تھے۔ اور حضرت امیر کے رنگ میں اس نقطہ نہایت میں مستہلک
ہو گئے ہیں۔ اور حضرت غوث الثقلین بھی اس سے ولایت خاصہ محمدی علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی نہایت پر ہیں۔ اگر اس نہایت میں بقا پیدا کر کے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
التمنا و من التحیات اکملہا کے مرتبے سے بھی حصہ پائے۔ ان اکابر کے لیے اس مقام
سے بقا کی ایک قسم ہے کہ طالبوں کو اس راہ سے فائدہ پہنچاتے ہیں۔

مکاشفہ ۵۔ آج کل ان حضرات علیہ اور اکابر نقشبندیہ کے قائم مقام
ہمارے شیخ مولانا دلاذنا شیخ اجل اور عارف کامل و اکمل محمد باقی (اللہ ان کو باقی
اور محفوظ رکھے) ہیں۔ جو کہ نہایت النہایت تک اور انتہا سے درجات ولایت تک
پہنچے ہوئے ہیں۔ قطب دائرہ ولایت مدار خلائق، کاشفہ امرار، اہل حق، محبت
ذاتیہ میں کامل، محقق، کمالات ولایت محمدیہ کے جامع، مسند اہل ارشاد و ہدایت

درج نہایت فی البدایہ کے طریق کے مرشد، زبدۃ العارفین، قدوہ المحققین
ہیں۔ مثنوی ۷

حیف گر ہو اہل دنیا پر عیاں چاہیے ہو رازِ عشق از لیس نہاں
کہہ رہا ہوں تاکہ لوگ اس پر چلیں اور مبادا 'فوتِ پھرت کریں

شیخنا مولانا دلاؤنا شیخ اجل عارف کامل اکمل محمد باقی (الشدان کو باقی اور سلامت رکھے) ابتدائے حال میں شیخ ظاہر کی تعلیم کے بغیر خواجگان کے حضور میں مشرف ہوئے اور جذبہ کے مقام پر پہنچے اور وہاں استہلاک اور اضمحلال حاصل کیا۔ اور اس مقام میں ایک قسم کا بقا اور کثرت میں وحدت کا شہود پیدا کیا۔ اور ان کا باطن نہایت النہایت کے اس نور سے معمور اور منور ہو گیا جس کے ساتھ تطہیرت، ارشاد کا مقام متعلق ہے۔ چنانچہ شیخ ظاہر کی اجازت کے بعد اس موقوف علیہ نذر کے ساتھ طالبوں کو کثرت میں وحدت کے شہود کی تربیت فرمائی اور ارشاد و تکمیل کے مقام میں ایک بڑا مرتبہ پیدا کیا۔ اور ان کی ایک ہی صحبت میں طالبوں کو جس قدر فوائد حاصل ہوتے تھے اس قدر ریاضات اور مجاہدات مشاقہ سے حاصل نہ ہوتے تھے۔ اس کے باوجود بارہ اقطا کے مقامات سے بھی پورا حصہ حاصل کیا تھا۔ نیز حضرت فاروق کے خاص مسلک پر فوق کی طرف متوجہ ہو گئے تھے۔ اور سلوک آفاقی کو کبھی اعیان ثابتہ تک طے کیا تھا۔ اسی دوران میں عنایتِ خداوندی پہنچی اور سلوک آفاقی کی راہ ان پر کھول دی۔ اور اور اس راہ سے اسی اسم کی طرف متوجہ ہوئے جو ان کا مربی ہے۔ اور وہاں تک پہنچ کر ولایت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک ترقی کی۔ اور اس راہ سے غیب ذات تک گئے اور نہایت النہایت کے نقطہ میں مستہلک ہو گئے اور

اس شہادتِ عظمیٰ سے مشرف ہوئے جس کے متعلق حضرت امیر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ ”یہ میرا بیٹا سردار ہے“ حضرت امام رضی اللہ عنہ اسی نقطہ میں اسی سبب سے استہلاک رکھتے ہیں۔ اور اسی نقطہ میں ایک قسم کی بقا اس جگہ میں جو کہ قطب مدار کے بقا کے مناسب ہے۔ اور حضرت خواجہ نقشبند وہاں بقا کی بھی ایک قسم رکھتے ہیں، پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ اور اسی راہ سے غیب ذات تک پہنچنے کے اولیا میں سے کم لوگ پہنچتے ہیں۔ اس بلند مقصد تک پہنچنے کی اصل بعض اکابر الاکابر کے ساتھ مخصوص ہے۔ خصوصاً جب تک محبوب نہ ہوں اس راہ سے غیب تک نہیں جا سکتے ہیں۔ کامل اور مکمل محبوب کے تصرف تک پہنچنے کی بغیر ان دو طریقوں پر چلے ہوئے کوئی صورت نہیں ہے۔ اور افراد کی راہ سے اسی مطلب تک معیت کی راہ سے پہنچتے ہیں۔ لیکن سلوک کی راہ سے ترقی کر کے اس نہایت تک پہنچنا بہت دشوار بلکہ محال معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہ کہ محبوب مراد جذباتِ قویہ کے ذریعے اس کو کھینچیں اور مقصود تک پہنچائیں۔ عیش والوں کو ان کا عیش مبارک ہو۔

مکاشفہ ۶۔ حق سبحانہ کی ذات صفات کے اعتبارات سے کافی بلکہ نفس صفات سے مستغنی ہے۔ یعنی جو کچھ صفات میں مرتب ہوتا ہے ذات صفات سے مجرد اس کی تربیت میں کافی ہے۔ مثلاً جو امور کہ صفت حیات و علم و قدرت اور ارادہ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اگر وہ صفات بالکل متحقق نہ ہوں تو ذات تہنہادہ کام کرتی ہے۔ اس معنی میں نہیں کہ صفات بالکل موجود نہیں ہیں یا علم میں موجود ہیں خارج میں نہیں۔ کیونکہ یہ اہل سنت و جماعت کے قول کے مخالف ہے۔ بلکہ صفات استغنائے ذاتی کے باوجود خارج میں ذات غمطلانہ کے وجود پر

زائد موجود ہیں۔ جیسا کہ اہل حق کا مذہب ہے۔ یہ ایک مثال سے واضح ہوتا ہے۔ میں
 کہتا ہوں کہ پانی بالذات بلندی سے پستی کی طرف مائل ہوتا ہے اور اس میل کو میل
 طبیعی کہتے ہیں۔ پس پانی کی ذات علم و حیات اور قدرت و ارادہ کا کام کرتی ہے
 کیونکہ اگر یہ علم رکھتا تو بھی پستی کی طرف آتا۔ اور ارادت کا کام دو متساوی امور میں
 سے ایک کو خاص کرنا بھی ہوتا ہے۔ اس حرکت ارادہ سے حیات و قدرت کا کام
 بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح جب مہی پانی مرتبہ تنزل میں حیوان کا جز ہوتا ہے تو اس میل
 طبعی کے ساتھ ساتھ صفات زائدہ سے بھی متصف ہوتا ہے۔ اور ان امور کو طبیعت
 کے باوجود صفات زائدہ کے ساتھ کرتا ہے۔ اللہ کی مثال بہت بلند ہے اس کی ذات
 غر شانہ استغناء ذاتی اور صفات سے کافی ہونے کے باوجود مرتبہ الوہیت میں
 صفات زائدہ موجودہ کے ساتھ متصف ہوتی ہے۔ اور جن امور کی تحصیل میں اس کی
 ذات کافی ہے ان صفات کی وجہ سے قوت سے فعل میں لاتی ہے۔ اس لیے جس
 طرح صفات سے مجرد پانی کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کی صفات عین ذات
 ہیں بلکہ وہاں ذات ہے فقط اور صفت کی گنجائش بالکل نہیں ہے۔ اسی طرح ذات
 واجب تعالیٰ کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ صفات عین ذات ہیں۔ کیونکہ وہاں صفت
 نہیں ہے کہ عینیت کا حکم لگایا جائے۔ اور جب صفت کا اعتبار آیا تو عینیت بر طرف
 ہوگئی۔ اگرچہ اعتبار علمی ہو۔ پس واضح ہو گیا کہ متکلمین کا کلام اور واجب تعالیٰ میں صفات
 زائدہ موجودہ کا اثبات بعض صوفیہ کے کلام سے زیادہ درست ہے جو کہ صفات کی
 عینیت کے قائل ہیں۔ اور صفات زائدہ موجودہ کا اثبات نہیں کرتے ہیں۔
 مکاشفہ ۷۔ صفات کی عینیت کا حکم اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر

ان صفات کی زیادتی کی نفی حقیقتہً الحقائق تک نہ پہنچنے پر مبنی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اب تک اس جماعت کے لیے ان صفات کے پردے میں مشہود ہے۔ اور چونکہ ذات کو آئینہ صفات میں دیکھتے ہیں اس لیے آئینہ کے اخفا کی وجہ سے ان کی نظر سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں، اس کے عدم کا حکم لگاتے ہیں۔ اور اگر ان کا مشہود اس پردے سے باہر نکلتا تو یہ صفات کو ذات سے جدا دیکھتے اور اس کے وجود کا حکم لگاتے۔ ان کے وحدت وجود کے حکم لگانے میں یہی راز ہے۔ ماسوا ان کی نظر سے کبھی پوشیدہ نہیں ہوا ہے۔ اور اس پوشیدگی نے اس کے عدم کا حکم لگانے پر مجبور کیا ہے۔ چونکہ مشہود کا آئینہ مفقود کا آئینہ ہے اور اس کا علم موجود ہے اس لیے ماسوا میں بھی ان دونوں حالات کے اعتبار سے وجود خارجی کی نفی اور ثبوت علمی کیا ہے۔ اس لیے ان کا فنا مکمل نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ ماسوا کا شعور کرتا ہے اور اس کا مشہود بر طرف ہو جاتا ہے۔ اور ماسوا کا عدم شعور اس وقت متحقق ہوتا ہے جبکہ ان کا مشہود ماسوا کے آئینہ سے پورے طور پر باہر نکل آئے۔ اور چونکہ ایسا نہیں ہوتا ہے اس لیے اس کا اثر کبھی ایسا نہیں ہوتا ہے۔ اور ان کا ایسا بھی مکمل نہیں ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اس کا کامل ہونا قضا کے تام ہونے کے اعتبار سے ہے۔ چنانچہ یہ جماعت بقا کے بعد اپنے کو حق سمجھتی ہے اور اس علم کا پیشاب بھی سکر ہے۔ اگر کمال بقا کے ساتھ مشرف ہوتے تو عین طرح کہ وہ ہیں اپنے آپ کو دیکھتے۔ عبد مملوک کسی چیز پر قاد نہیں۔ اور یہ جماعت جمادات میں بھی علم و قدرت اور دیگر صفات کا اثبات کرتی ہے اور ان کا ثبوت ذاتی سرایت کے اعتبار سے جانتے ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں سرایت نہیں کرتا ہے۔ اور استیاء کا احاطہ احاطہ علمی ہے۔ اور ذات منزهہ کو

عالم کے ساتھ کوئی مشابہت نہیں ہے مگر یہ کہ ان کا خالق اور ان کا رزق دینے والا ان کا پروردگار اور ان کا سولی ہے۔ اس کلام کی حقیقت اوپر پانی کی ذات اور اس کے میل طبعی کی بحث میں بیان ہو چکی ہے۔ اور ان لوگوں نے اپنے علوم کے اندازے سے دوسرے رنگ میں حکم کیا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور وہی راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ منقول ہے کہ خواجہ یوسف ہمدانی کی مجلس میں بوخواجہ عبدالحق غجدوانی کے پیر ہیں اور حضرات خواجگان کے حلقہ کے سردار ہیں (قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم) ایک دن اغرہ میں سے ایک شخص احوال کا ذکر کر رہا تھا تو آپ نے فرمایا بلکہ خیالات جن سے اطفال طریقت کی تربیت کی جاتی ہے بالجملہ احکام شرعیہ اور وہ علوم جو مشکوٰۃ نبوت خاتمہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ و السلام سے ظواہر مراد اور وضوح استفاد کے مطابق ہیں وہ مرکز عدالت و استقامت پر ہیں۔ اور اس کے خلاف کئی اور بے استقامتی کو مستلزم ہے۔

اگرچہ توجیہ و تاویل کے ذریعے ہو۔ یا کشف کے ذریعے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ۲۹

اِنَّ هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَبِيۡمًاۙ فَاتَّبِعُوْهُۥ وَلَا تَتَّبِعُوۡا السُّبُوۡلَ (بے شک یہ میرا راستہ سیدھا ہے پس اس کی پیروی کرو اور راستوں کی پیروی نہ کرو)۔ اور نہایت نہایت تک پہنچنے کی علامت خصوصاً ان احکام کا تابع اور مطیع ہونا ہے اور ان علوم کے ساتھ متحقق اور متعلق ہونا ہے۔ کشف کو نص کے تابع بتانا عین استقامت ہے۔ اور الہام کو وحی پر چھوڑنا عین صواب ہے۔ جن شریع کے ساتھ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخصوص ہوئے ہیں۔ یہ ان علوم کے احکام ہیں جو مرتبہ ذات کے مناسب ہیں۔ اور ان کے مقتضیٰ پر عمل کرنا اس

نہایت تک پہنچانے والا ہے۔ اسی طرح ہر پیغمبر (صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ)
 جمیع الانبیاء و المرسلین) کہ اپنے پروردگار کے مرتبہ کے مناسب ہے اور اس کے
 مقتضی پر عمل وہاں تک پہنچانے والا ہے۔ پس جس جماعت کو حق سبحانہ و تعالیٰ
 نے حضرت خاتمیت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اتباع کی وجہ سے اس نہایت تک
 پہنچایا وہ جماعت علم و عمل میں بال برابر بھی شریعت کے مخالفت نہیں ہوتی ہے۔
 جس طرح کہ علمائے اہل حق کے نزدیک ثابت ہے۔ اس سے تجاوز نہیں کرتی ہے
 اور نہ اس سے جدا ہوتی ہے۔ اور علوم لدنی جو ان پر فرض کرتے ہیں وہ شریعتِ عزاکے
 علم کے موافق ہیں۔ بلکہ ان ہی علوم کی تفصیل ہے۔ ایک شخص نے حضرت خواجہ
 نقشبند قدس اللہ سرہ سے پوچھا کہ سلوک سے مقصود کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا
 تاکہ معرفتِ اجمالی، تفصیلی ہو جائے اور استدلالی کشفی ہو جائے۔ اور ہر وہ کشف
 جو کہ ظاہر شریعت اور علمائے اہل سنت و الجماعت کے مقررہ اصول کے خلاف
 قبول کے لائق نہیں۔ اس لیے کہ یہ اس طریقہ مستقیم سے انحراف ہے جو کہ حضرت
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ (بے شک آپ مرسلین میں
 سے ہیں سیدھے راستے پر ہیں)۔ محمدی المشرک اس علمی و عملی دولت کے
 ساتھ مشرف ہے۔ اور ولایت خاصہ محمدی اس کا حصہ ہے۔ اور اس کا مخالف
 اگرچہ اس کو کشف ہوتا ہو۔ اگرچہ اولیا میں سے ہو اس کا اس ولایت میں حصہ
 نہیں ہے۔ اور گزشتہ پیغمبروں میں سے کسی ایک پیغمبر کے قدم پر ہے۔ اور ض
 وہ علوم صحیفہ کی تقدیر پر ان انبیاء و علیہ الصلوٰۃ و السلام کے علوم شرایع کے

موافق ہیں۔ اور اس کے سیر کی انتہا اسی نبیؐ کے قدم تک ہے۔ محمدی المشرب تمام علمی و علمی کمالات کو جامع ہے اور مرکز اعتدال پر ہے۔ اچھے خوباں ہمہ ارنڈ تو تنہا داری آپؐ کی ذات مبارک کو ہیں تنہا حاصل وہ کمالات کہ جو جملہ حسین رکھتے ہیں جو کتاب کہ دنیا و دین کے سردار علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئی ہے وہ ان تمام کتب سماوی کو جامع ہے جو دوسرے انبیاء پر نازل ہوئی ہیں۔ اور آپؐ کی شریعت دیگر شریعتوں کا خلاصہ ہے۔ فنا سے اتم محمدیوں کا خاصہ ہے اور بقا سے اکمل ان کی شان کے لائق ہے۔ اس لیے کہ بقا کی اتمیت عبد کے مرتبے میں نہیں ہے اور یہ اسی دولت ہے جو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو مرحمت ہوئی ہے دوسرے لوگ طفیلی ہیں۔ اور طفیلی آپؐ کی تابعداری کرنے والے ہیں۔ آپؐ کی پیروی کے بغیر اس دولت تک پہنچنا دشوار، بلکہ محال ہے۔ یہ بلند مقام نہایت نہایت تک پہنچنے کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ مقام کمال منزل میں ہے۔ اور وہ نہایت کمال بلندی میں۔ اور تقیض کے طرفین میں اعلیٰ ہے لیکن کوئی چیز اگر اپنی حد سے بڑھ جائے تو اس کا عکس ہو جاتی ہے۔

مکاشفہ ۸۔ جاننا چاہیے کہ قابلیت اولیٰ جن کی تعبیر حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام و التحیۃ) سے کی جاتی ہے قابلیت ذات ہے خصوصاً اس اعتبار علمی کے لیے جو کہ اجمال کے طور پر ان تمام کمالات کے ساتھ متعلق ہوتا ہے جو کہ کلام کی شان ہیں۔ بلکہ قرآن مجید میں تفصیل سے بیان ہوا ہے۔ اور وہ قابلیت رب محمدی (علی صابہا الصلوٰۃ والسلام) ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ بعض صوفیہ نے جو فرمایا ہے کہ آنحضرتؐ کا رب شان اعلم ہے تو اس کے یہی معنی ہوں۔ اور اس قابلیت اولیٰ کے اعتبار سے افادہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نسبت متحقق ہوا ہے۔ اور آپؐ کی کامل

پیروی کرنے والوں کے ارباب ہو کہ آپ کے قدم پر ہیں (اولاً آپ پر اور ثانیاً ان لوگوں پر درود و سلام ہو) اعتبار مذکور کی قابلیت میں جو کہ اجزاء کی طرح ہیں خصوصاً اس قابلیت جمع کے لیے۔ اور اولاً المعزم اور غیر اولاً المعزم انبیاء و رسل کے ارباب ہمارے پیغمبر (علیہ وعلیہم السلام) کے علاوہ قابلیت ذات ہے تمام صفات کے لیے اجمالی طور پر متصف ہونے کی۔ اور یہی قابلیت بعض اعتبارات سے مستفیض ہو کر ان کے درجات کے لحاظ سے متعدد حقائق ہو گئے۔ اور جو جماعت کہ ان کے قدم پر ہے اس مقام سے حصہ رکھتی ہے۔ لیکن ان کے حقائق تمام صفات ہیں جو کہ اس قابلیت اخیرہ کے تحت واقع ہوئی ہیں۔ اور یہ قابلیت اللہ جل شانہ لگا ذات و صفات کے درمیان برزخ ہے۔ اور قابلیت اولیٰ ذات و صفات اور شیونات ذاتیہ اور ان قابلیت کے درمیان حجاب ہے جو کہ ان قابلیت کے لیے خصوصاً اجزاء کی طرح ہیں۔ اور برزخ چونکہ دو جہتوں کا حکم رکھتا ہے اس لیے لازماً دوسری قابلیت میں حجابیت کا حکم پیدا ہو گیا ہے۔ کیونکہ اس کی آخری جہت وہ صفات ہیں جو کہ ذات پر زائد ہیں۔ اور ذات پر وجود زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ علماء اہل حق کے نزدیک ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کی قدر دانی فرمائے۔ اور یقیناً ایسا ہی ہے۔ اور حجاب کے معنی اس کے سوا کچھ نہیں کہ وہ شے پر ایک زائد چیز ہے۔ اور قابلیت اولیٰ چونکہ اس کی تحتانی جہت سے وہ قابلیت ہیں جو ذات پر زائد محض اعتباری طور پر ہیں، اس لیے اس قابلیت کا انضیاع اسی جہت سے حجابیت کا سبب نہیں ہوتا ہے۔ البتہ یہاں بھی ایک حجابِ علمی پیدا ہو گیا بخلاف پہلی صورت کے کہ اس میں حجابِ عینی خارجی ہے۔ لیکن جانتا چاہیے کہ حجابِ علمی کا اٹھ جانا ممکن ہے بلکہ وقوع میں آتا ہے۔

اور حجاب خارجی کا اٹھنا ممکن نہیں ہے۔ یہی سے ارباب سے رب الارباب کی طرف
 محمدیوں کی ترقیات اور عروج واقع ہوتی ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ تجلی ذاتی آپ
 (آپ پر اور تمام انبیاء پر درود و سلام) کے ساتھ اور آپ کی متابعت کے ساتھ ٹھوس
 ہو اور ان کا مشہود بلا حجاب کے ہو۔ پس غور کرو۔ اور صفات اور اس کی قابلیت
 کی جانب میں غلاق اور اپنے ارباب سے عروج ممکن نہیں ہے کیونکہ یہ حجاب مرتفع نہیں ہوتا
 ہے کہ عروج ممکن ہو۔ آج کل بعض صوفیہ نے حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو
 تمام صفات کے ساتھ اجمالی طور پر ذات کے متصف ہونے کی قابلیت گمان کیا ہے۔
 اور اس گمان کا سبب یہ گمان ہے کہ یہ جماعت خانہ صفات میں ہے اور اس مقام
 سے حصہ رکھتی ہے۔ اور اس مقام کی قابلیت مذکورہ قابلیت ہے جیسا کہ گزرا۔
 اس لیے ضرورت کی بنا پر اس بلند مقام کو آپ کی طرف نسبت کیا ہے۔ جیسا کہ پہلے
 بیان ہوا۔ اور جو پہلے بیان ہوا وہی حق ہے۔ اور اللہ سبحانہ زیادہ جانتا ہے اور
 وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ اور ان کا یہ حکم لگانا کہ یہ قابلیت شیونات کے اوپر
 ہے۔ ایسا ہی ہے۔ اور جن شیونات کو اس کے تحت ثابت کیا ہے وہ شیونات نہیں ہیں
 بلکہ صفات ہیں، جو اس قابلیت کے تحت ہیں۔ اور چونکہ اس جماعت کی نظر اس گھر سے
 آگے نہیں بڑھی ہے اس لیے صفات کو شیونات سمجھ لیا ہے۔ اس وجہ سے زیادتی صفا
 کے بھی منکر ہیں۔ بلکہ شیونات میں ذات ہیں اور صفات ذات پر زائد ہیں۔ اور
 شیونات کی تفصیل علیحدہ لکھی گئی ہے۔ اور صفات کاغذ پر علیحدہ لکھی گئی ہیں۔ وہاں
 دیکھنا چاہیے۔

مکاشفہ ۹۔ صفت کلام بلکہ شان کلام اس لیے کہ ہمارا کلام اس میں ہے

اس کے واسطے محتاج الیہ ہے کہ افادہ اس کے بغیر متصور نہیں ہے۔ پس تمام کمالات ذاتیہ اور شیونات ذاتیہ پہلے اس صفت کے مرتبہ میں بلکہ اس شان کے مرتبہ میں فائض ہوتے ہیں۔ اور وہاں سے عالم افادہ میں آتے ہیں۔ مثلاً جو شخص کہ بہت سے کمالات رکھتا ہے اور چاہتا ہے کہ ان کمالات کو ظاہر کرے تو پہلے ان کو قوت کلامیہ کے مرتبہ میں نیچے لاتا ہے اور اس جگہ سے ان کا اظہار کرتا ہے۔ پس واجب تعالیٰ میں مرتبہ شیونات میں جو کمالات پر محض اعتباری طور پر زائد ہیں کلام کی شان اس معنی کے ساتھ مخصوص ہو گئی۔ اور جو کچھ کمالات مرتبہ ذات و شیونات میں متحقق تھے ^{۳۳} پورے کے پورے کلام کی شان میں فائض ہوئے۔ اس شان کی حقیقت کا پورا چل صرف ہی قرآن ہے۔ اور یہ عربی عبارت اور ترتیب اور جو مصاحف میں لکھی ہوئی ہے۔ اور ہر وہ کتاب جو کہ اُن پر نازل ہوئی ہے اس قرآن کے اجزاء میں سے ایک جزو ہے کہ اس کی بعض عبارتوں سے بعض وجوہ سے مستفاد ہے۔ اور ابتدا سے انتہا تک تمام کمونات کی تخلیق اس سے مستفاد ہے۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ (ہمارا کسی چیز کے متعلق کہنا، جبکہ ہم اس کا ارادہ کریں یہ کہ اس سے کن کہیں تو ہو جاتا ہے) اس قول کا مصداق ہے۔ اور یہ قرآن اس عظیم مرتبہ کے ساتھ دائرہ اصل میں داخل ہے۔ کسی ظلیت سے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ اور بعض اکابر اولیاء اللہ جو فرماتے تھے کہ قرآن مرتبہ حج سے ہے وہ اسی معنی کے اعتبار سے ہے۔ اور قابلیت اولیٰ جس کی تعبیر حقیقت محمدی (علیہ من الصلوٰۃ اتمہا ومن الخیات اکلہا) سے کی جاتی ہے۔ اس قرآن مجید کا ظل ہے۔ پس وہ قابلیت بھی تمام کمالات ذاتیہ کو جامع ہے اور شیونات ذاتیہ ہوگی۔ لیکن ظلیت کے طور پر

اس اصالت کے طور پر نہیں۔ اور قرآن بطریقِ اصالت جان ہے۔ اور اسی مناسبت سے قرآن مجید آں سرور (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل ہوا۔ اور آپ کو اس نعمتِ عظمیٰ کے ساتھ مخصوص کیا۔ اور حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو حضرت عائشہؓ صدیقہ کی شان میں فرمایا کہ اپنے دین کا دوحہ اس حیرت سے اخذ کرو۔ اسی طرف اشارہ ہے۔ اور آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام والحمیۃ کے خلق کے بیان میں حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ "کان خلقہ القرآن" (آپ کا خلق قرآن ہے) تو یہ اسی مناسبت کی وجہ سے ہے کہ اصالت و ظلیت ہے۔ اور آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کی شریعت کی بزرگی کو اس سے قیاس کرنا چاہیے اور آپ کی متابعت کو تمام سعادات کا سرمایہ جاننا چاہیے۔ ع (ترجمہ)

دولت یہی ہے دیکھیے کس کو نصیب ہو

یہ ایسا علم ہے کہ بعض ان افراد کے ساتھ مخصوص ہے جن کو خلقِ قرآنی کے ساتھ متعلق کیا ہے۔ اور اس کی روشنی سے دیدہٴ بھیرت کو سرگلیں بنایا ہے۔ اقطاب کی منظر یہاں تک نہیں پہنچتی ہے۔ اور ظلیت کے مراتب سے نفوذ نہیں کرتی ہے۔ اور علوم و مقامات کے دقائق بعض افراد اقطاب کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اقطاب ارشاد و مدار کے دوسرے کارِ بار ہیں۔ اور خاص خدمت کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ان لوگوں کے لیے خوشخبری ہے جو کہ قطبیت اور فردیت دونوں کے مرتبوں کو جانتے ہیں مثلاً سید الطائفہ جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور یہ فردیت کی نسبت ان کو شیخ محمد قسطنطینی سے حاصل ہوئی۔ اور نسبتِ قطبیت کی تحصیل میں ان کے پیر شیخ سری سقطیؒ ہیں رضی اللہ عنہ۔ اور سید الطائفہ نسبتِ فردیت کے مقابلے میں نسبتِ قطبیت کو فراموش کر کے

فرماتے ہیں کہ لوگ جانتے ہیں کہ میں سرّی کامرید ہوں، میں مجد قصاب کامرید ہوں۔ اب اصل کلام کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اور کہتا ہوں کہ قرآن میں ماضی اور استقبال کا لفظ اس سبب سے ہے کہ ازلیت وابدیت کے تمام زمانے اس سے ظہور میں آئے ہیں ان میں بعض تو ماضی سے اور بعض حال سے اور بعض استقبال سے تعلق رکھتے ہیں تو یہ قرآن کی نسبت سے نہیں ہوتے ہیں بلکہ بعض زمانوں کی نسبت سے ہوتے ہیں۔ قرآن اس پر مشتمل ہے۔ مثلاً ایک شخص اپنے گزشتہ احوال کو ماضی کے ساتھ تعبیر کرتا ہے تو یہ ماضویت اس شخص کے زمانہ حال کے اعتبار سے ہے اُس شخص کے اعتبار سے نہیں۔

وہ شخص تمام ازمۂ کو جامع ہے۔ اللہ تعالیٰ صواب کا جاننے والا، سیدھی راہ کا امام کرنے والا ہے۔ اور اللہ ہی حق کو ثابت کرتا ہے۔ اور وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ پس قرآن کی تصدیق کرنے والا اور اس کے مطابق احکام کی پیروی کرنے والا، تمام کتب سماویہ کی تصدیق کرنے والا اور انبیاء صلوات اللہ علیہم اجمعین کے جمیع شریع کے کمالات کو حاوی ہے۔ اور اس کلام اللہ کی تکذیب کرنے والا اور اس شریعت کے مطابق عمل نہ کرنا بڑی محرومی کو مستلزم ہے۔ (ترجمہ)

حضرت ختم رسل ہیں دو جہاں کی آبرو خاک اس کے سر پہ جو کوئی نہیں اللہ کی خاک

مکاشفہ ۱۰۔ جانتا چاہیے کہ قرآن کے حروف میں سے ہر ایک حرف

اجمال کے طور پر تمام کمالات کو جامع ہے۔ اور طویل سورتوں میں جو خاص فضیلت ہے پھوٹی سورتوں میں بھی وہی فضیلت رکھی ہے۔ طویل و قصر ہونا اس باب میں کوئی فرق پیدا نہیں کرتا ہے۔ البتہ ہر سورۃ کے لیے بلکہ ہر آیت کے لیے بلکہ ہر کلمہ کے لیے ایک خاص قسم کی فضیلت مخصوص ہے۔ جیسا کہ شیون النبی میں ہر شان

تمام شیونات کو اجمال کے طور پر جامع ہے۔ ساتھ ساتھ خاص تاثیر اور فضیلت کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے قابلیت ادنیٰ میں جو لوگوں نے کہا ہے کہ اس مرتبہ میں ہر شان تمام شیون کو جامع ہے تو اس مرتبہ میں شیون کا اطلاق ظلیت کے اعتبار سے ہے ورنہ شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔

مکاشفہ ۱۱۔ معلوم ہو کہ ہر سورۃ بلکہ ہر آیت جو خاص اور الگ واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے اس کا قرأت کرنا اس کی تلاوت کرنے والے کو اس باب میں پورا فائدہ پہنچاتا ہے۔ مثلاً جو آیت کہ تزکیہ نفس کے باب میں نازل ہوئی ہے اس آیت کی قرأت کا تزکیہ نفس میں بہت بڑا اثر ہے۔ اسی پر سبھوں کو قیاس کرنا چاہیے۔

مکاشفہ ۱۲۔ تحقیق کہ آیت کریمہ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ۔ باطل نہ اس کے آگے سے آتا ہے اور نہ اس کے پیچھے سے۔ حکیم حمید کی طرف سے آتا رہا ہے یا میں اس طرف اشارہ ہے کہ قرآن دائرہ اصل میں داخل ہے۔ باطل کو اس کی طرف راہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ ہر نفل جو کہ جہت تحتانی کے اعتبار سے ہے اس کے نفل میں باطل کو راہ ہے۔ جو کچھ باطل اس کی طرف راہ نہیں پاتا ہے اور اصل خالص ہے۔ ہر چیز اس کی ذات کے سوا ہلاک ہونے والی ہے۔ اللہ سبحانہ زیادہ جاننے والا ہے اور وہ راستہ کی ہدایت دیتا ہے۔

مکاشفہ ۱۳۔ گویا آیت کریمہ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ۔ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حقیقت قرآنی کے بعض دقائق سے مطلع ہونا کامل پاک لوگوں کے ساتھ

اس کا اللہ تعالیٰ کی جناب سے فیضان ہوتا ہے اور اس کی شیونات کا نتیجہ ہے کیونکہ
 ص ۳۷ ہر برائی اور نقص جو وجود میں آتا ہے اس کا سبب ذات و صفاتِ محدثہ ہیں۔ مَا أَصَابَكَ
 مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ. (جو اچھائی تجھ کو
 پہنچے تو وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور جو بُرائی تجھ کو پہنچے وہ تیری اپنی ذات کی طرف
 سے ہے)۔ خود نصّ قاطع ہے۔ اس لیے اس ماہ مبارک کی تمام بھلائیاں اور برکتیں
 کمالاتِ ذاتیہ کا نتیجہ ہیں کہ شانِ کلام ان سبھوں کو جامع ہے۔ اور قرآن مجید اس
 جامع شان کی حقیقت کا پورا حاصل ہے۔ چنانچہ اس ماہ مبارک کو قرآن مجید کے
 ساتھ پوری مناسبت ہے۔ کیونکہ قرآن تمام کمالات کو جامع ہے اور یہ مہینہ تمام
 بھلائیوں کو جامع ہے جو کہ ان کمالات کے نتائج و ثمرات ہیں۔ اور یہی مناسبت
 اس ماہ میں نزولِ قرآن کا سبب ہوئی تھی تَبَارَكَ الَّذِي مَخَصَّنَا الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ
 (رمضان کا مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا) اور اس ماہ میں شبِ قدر اس
 ماہ کا زبدہ اور خلاصہ ہے۔ یہ رات مغربے اور یہ ماہِ پُست کی طرح ہے۔ اس لیے
 جو لوگ اس ماہ کو جمعیت کے ساتھ گزاریں اور اس کی بھلائوں اور برکتوں سے
 بہرہ ور ہوں تو سال بھر اطمینان سے گزارتے ہیں اور خیر و برکت سے معمور ہوتے ہیں۔
 اللہ تعالیٰ اس ماہ مبارک میں ہمیں نیکیوں اور برکتوں کی توفیق بخشیں۔ اور ہمیں
 اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ حصہ عطا کرے۔

مکاشفہ ۱۵۱۔ حضرت رسالت پناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
 کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص افطار کرے تو چاہیے کہ کھجور سے افطار کرے۔ کیونکہ
 یہ برکت ہے“ کھجور سے روزہ افطار کرنے کا راز کھجور برکت ہونے میں ہے۔

کیونکہ کھجور کا درخت عنوانِ جامعیت اور اعلیٰ کی صفت کے ساتھ انسان کے رنگ میں پیدا گیا ہے۔ اس لیے حضرت مغیر صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے درخت کو نبی آدم کا چچا فرمایا ہے، جو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی مٹی سے پیدا کیا گیا ہے جیسا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے چچا کھجور کے درخت کی عزت کرو کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام کی باقی ماندہ مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس برکت کی طرف اس کی نسبت اس جامعیت کے اعتبار سے ہو سکتی ہے۔ اس لیے اس کے پھل یعنی کھجور سے افطار کرنے میں وہ کھجور افطار کرنے والے کا جز بن جاتی ہے اور اس کی حقیقت ^{۳۵} جامعہ اس جزئیّت کے اعتبار سے اس کے کھانے والے کی حقیقت کا جز بن جاتی ہے اور اس کا کھانا بے انتہا کمالات کو جامع ہونے کے اعتبار سے ہوتا ہے جو کہ اس کھجور کی حقیقت جامعہ میں مندرج ہیں۔ اور یہ معنی اگرچہ اس کے مطلقاً کھانے میں حاصل ہے۔ لیکن افطار کے وقت جو کہ شہواتِ مانعہ اور لذاتِ فانیہ سے روزہ دار کے خالی ہونے کا وقت ہے زیادہ اثر کرتا ہے۔ اور یہ معنی پورے اور کامل طور پر ظاہر ہوتے ہیں۔ اور سرور علیہ الصلوٰۃ اتماد من التحیات اکلہا نے جو فرمایا کہ مؤمنین کا بہترین سحر کھجور سے ہے۔ یہ اس اعتبار سے ہو سکتا ہے کہ غذا میں جو کہ صاحبِ غذا کا جز بن جاتی ہے اس غذا کی حقیقت سے اس کی حقیقت کی تکمیل ہوتی ہے۔ اور چونکہ یہ معنی روزہ میں معفود ہے اس لیے اس کی تلاقی کے لیے کھجور سے سحر کی ترغیب دی۔ گویا اس کا کھانا تمام ماکولات کے کھانے کا فائدہ دیتا ہے۔ اور اس کی برکت جامعیت کے اعتبار سے افطار کے وقت تک ظاہر ہوتی ہے۔ اور غذا کا بہ فائدہ جو کہ بیان ہوا اس تقدیر پر مرتب ہوتا ہے کہ وہ غذا اثری تجویز کے طور پر بہت ہی ہو۔

اور حدودِ شرعیہ سے ہر مو متجاوز نہ ہو۔ نیز اس فائدے کی حقیقت اس وقت طمیر ہوتی ہے کہ اس کا کھانا صورت سے گزر کر حقیقت تک پہنچا ہوا ہو۔ اور ظاہر سے باطن تک آرام کیے ہوئے ہو۔ اور ظاہر غذا اس کے ظاہر کے لیے اور باطنی غذا اس کے باطن کے لیے مدد ہے۔ لیکن امدادِ ظاہری مقصود ہے۔ اور اس کا کھانا عین قہو ہے۔ شعر۔

لقمہ یوں کھاؤ کہ وہ گوہر بنے بعد اس کے کھاؤ جو کچھ مل سکے
صاحبِ غذا کو اظہارِ عجلت اور سحر کی تاخیر کا حکم دینے میں تکمیلِ غذا کا راز
یہی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب عارف کی تکمیلِ غذا کی تاثیر میں ہے تو روزے میں
جو کہ ترکِ غذا ہے کیا حکمت ہے؟ تو ہم کہیں گے کہ بعض اسلئے الہی جلِ سلطنت
جو کہ مرتبہِ صمدیت کے مناسب ہے غذا کے روکنے میں بھی اس کی تکمیل ہے۔ اللہ
ذاتی حقیقتِ حال سے زیادہ باخیر ہے۔

مکاشفہ ۱۶۔ اللہ تعالیٰ کی ذات پر شیون کی زیادتی محض اعتباری ہے
اور اس کی ذات پر صفات کی زیادتی وجودِ خارجی کے ذریعے ہے۔ اس لیے کہ
صفاتِ خارج میں ذات پر وجودِ زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ اہل حق کا مذہب
ہے۔ اور شیون و صفات میں فرق بہت سی دقیق ہے۔ محمد یوں میں سے جو لوگ
کامل ہیں وہ اس فرق سے باخیر ہیں۔ اس گروہ میں سے اکثر نے اس فرق کو نہ جانتے
ان وجہ سے شیون کو عین صفات سمجھا۔ اور خارج میں صفات کے وجود کے منکر
ہو گئے ہیں۔ اور یہ جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ اہل سنت والجماعت کے اجماع کے مخالف
ہے۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اس فقیر نے فرق مذکور کو تفصیل کے ساتھ

اپنے بعض مسودات میں لکھا ہے۔ اور تنظیر و تمثیل کے ساتھ روشن کر دیا ہے۔ انھوں نے شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔ کسی نظیبت نے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ جو قابلیت کہ اس شیون کے تحت ہیں سایوں کی طرح ہیں۔ ان شیون کے لیے مجددوں کے حقائق ان کے درجات و مراتب کے فرق کے مطابق ہیں۔ اور حقیقت ان سبوں کو جامع ہے۔ اس کے منظر پر صلوة و سلام اور تحیات اور ظہور کمال کے منظر پر رکات ہوں۔ ان اقطاب کے عروج کی نہایت قابلیت اولیٰ کے مرتبہ کی نہایت تک ہے۔

جو کہ حقیقت محمدی (صلوة اللہ تعالیٰ و سلام علیہ) ہے۔ ان اقطاب کا مقام گویا اس قابلیت کے مرکز کے نقطہ میں ہے۔ اور ہر قطب جو ہوتا ہے ارشاد پر مدار ہوتا ہے۔ اور جب نیچے آتا ہے تو ہر جگہ سے نیچے آتا ہے۔ ان کی ترقی اس مقام سے اوپر تک نہیں ہے۔ اور اگر ترقی خارج ہوتی ہے تو بعض کو اجمالی طور پر ہوتی ہے اور اس مقام سے ترقی اور دائرہ اصل میں داخل ہونا اس وقت کے افراد کے ساتھ مخصوص ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اور جب تک فردیت کے مقام تک نہ پہنچے یہ کمال بے حاصل ہے۔ ہاں بعض کاملین کو افراد کی صحبت کی وجہ سے، اور ان کی تاثیر کی وجہ سے اس کمال سے حصہ ملتا ہے۔ بغیر اس کے کہ فردیت کے مقام تک پہنچیں اور بغیر اس کے کہ دائرہ اصل میں داخل ہوں۔ چونکہ یہ دخول افراد کے ساتھ مخصوص ہے، لیکن اس مقام سے دوسروں کو افراد کی مناسبت کے واسطے سے حصہ حاصل ہے۔ اور افراد میں بھی تفاوت بہت زیادہ ہے۔ دائرہ اصل میں داخل ہونے کے بعد اس لیے کہ شیون بھی اس دائرہ میں داخل ہیں اگرچہ عین ذات میں لیکن محض اعتباراً طور پر ان میں زیادتی حاصل ہے۔ شعر (ترجمہ)

فراق یا ربیت ہے اگرچہ ہو کم بھی جو آدھا بال بھی ہو تاکہ میں تو کیا کم ہے

شہود ذات سب کو حاصل ہے خواہ شیون کے مرتبے میں ہو خواہ ذات میں داخل ہو۔

درتہ شہود کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے۔ اور نیز اس خاص کیفیت کی صورت عالم

مثال میں مشہود کی صورت میں تمثال نگارنی ہے۔ اور اس اعتبار سے اس کا اور اس طرح

کے دیگر الفاظ کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ اور نگارنی مذکور بھی دائرہ اصل میں دخول کے بغیر

متصور نہیں ہے۔ اور جو جماعت کہ داخل نہیں ہے اور تظلیت کے مراتب سے پورے

طور پر گزر چکی ہے ان لوگوں کا مشہود دائرہ اصل ہے جو کہ حضرت تعالیٰ شانہ اور شیون

کو جامع ہے۔ ذات فقط کا مشہود شیون کی مشارکت کے ساتھ افراد کے ساتھ مخصوص

جاننا چاہیے کہ ان بزرگوں میں سے جو لوگ ذات تک داخل ہیں اور افراد کے ساتھ

ملقب ہیں وہ بھی بہت ہی کم ہیں۔ اور اکابر صحابہ اور اہل بیت میں سے ائمہ اثنا عشر

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس دولت سے فیض یافتہ ہیں۔ اور اکابر اولیاء اللہ

میں۔ قطب غوث الثقلین قطب ربانی محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ

تعالیٰ سرہ الاقدس ہیں، یہ اس دولت میں ممتاز ہیں اور اس مقام میں خاص شان رکھتے

ہیں۔ دوسرے اولیاء کو اس خصوصیت سے بہت کم حصہ ملا ہے۔ اور یہی فضل کا امتیاز

ان کے علو شان کا باعث ہوا ہے۔ چنانچہ انہوں نے فرمایا ہے کہ "میرا یہ قدم

بلی، بند کی گردن پر ہے۔ اگرچہ دوسروں کے بھی فضائل و کرامات بہت زیادہ

ہیں۔ لیکن ان کا قرب اس خصوصیت میں سب سے زیادہ ہے۔ اس کیفیت کے ساتھ

عروج میں کوئی بھی ان کے مرتبے کو نہیں پہنچتا ہے۔ یہاں صحابہ اور ائمہ اثنا عشر کے ساتھ

اس باب میں شریک ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیکھو اللہ بڑے فضل والا ہے

مکاشفہ ۷۱۔ عالم اجسام عالم ارواح کے لیے سایہ کی طرح ہے۔ اور ارواح بھی شیوناتِ الہی جل شانہ کے لیے بمنزلہ نخل (سایہ) کے ہیں، جو کہ اسماءِ الہی سیانہ کی طرح عین ذات ہیں (غرضلانہ) جو کہ ذاتِ تقدس و تعالیٰ پر زائد ہیں۔ ظلیتِ اولیٰ جو کہ شیونات کی ظلیت ہے محمدی المشرب جماعت کے ساتھ مخصوص ہے کہ کہ پوری جامعیت جو اس صورت میں ہے ذاتِ جلِ سلطانہ کی عنیت سے حاصل ہے اسی وجہ سے تجلی ذاتی ان کے ساتھ مخصوص ہو گئی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۱۸۔ ایک سالک جب چاہتا ہے کہ اس عالمِ اجسام سے قدم اوپر رکھے تو محض عنایتِ خداوندی کی وجہ سے بعض کی نظر عالمِ ارواح پر پڑتی ہے جو کہ اس عالم کی اصل ہے۔ اور ظلیت کی مناسبت کی وجہ سے اروح خصوصاً شیونات کو یا اسماء کو اس عالمِ اجسام کے لیے جو کہ ظل کا ظل ہے حق جانتا ہے اور اس کے مشہود کو مشہودِ حق یقین کرتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں اس کا مشہود عالمِ ارواح ہے جو اپنی اصل کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ اور ان متجلی کے لیے کہ اس تجلی کی ابتدا میں عالمِ اجسام بھی مشہود ہے، لیکن چونکہ نظر اوپر کی طرف رکھتا ہے اس لیے اوپر کی طرف متوجہ ہے۔ اسی عالمِ سفلی کو عالمِ ارواح جان کر اس کی حقیقت کا حکم لگاتا ہے۔ اور اگرچہ اس وقت میں اس کو روحانیت کے عنوان سے نہیں جانتا ہے بلکہ حنائیت کے عنوان سے تخیل کرتا ہے اس لیے خود کو اور عالم کو حق جانتا ہے اور آخر میں اس متجلی لہ کے لیے عالمِ اجسام پورے طور پر نظر سے اٹھ جاتا ہے، اور مراتب پیدا کرتا ہے۔ اور وہی عالمِ ارواح اس عالم میں اس کا مشہود ہوتا ہے

اگرچہ وہ ردحانیت کے عنوان سے جانتا ہے اس وقت میں حکم کرتا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ موجود ہے۔ اور اس کے علاوہ کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ اس غلبہ شہود کی حالت میں اس وقت بعض کا آنا یا نکل جانا ہوتا ہے اور اپنے کو گم کر دیتا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں اس کی تجلی صورت کی تجلی ہے۔ اور اس کا مشہود صرف عالم ارواح ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس مقام میں اُس کے لیے بقا بھی پیدا ہوتی ہے۔ اور جو آنا کہ زائل ہو گیا تھا وہ واپس لوٹ آتا ہے۔ اس وقت پھر وہ اپنے آپ کو حق جانتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں روح کی وجہ سے بقا پائی ہے اور اُس کا ناروح پر پڑا ہوا ہوتا ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس بقا کو حق الیقین خیال کرتا ہے جیسا کہ بعضوں نے گمان کیا ہے۔ اور فنا و بقا کو پہلے قدم میں ثابت کرتا ہے اور علم الیقین اور عین الیقین اور حق الیقین کا اسی مقام میں تصور کرتا ہے۔ اور مقصود تک پہنچنے سے عاجز ہوتا ہے۔ شعر (ترجمہ)

جو کیرا ایک پتھر میں نہیں ہے وہی اس کا زمین و آسماں ہے
 اور اللہ تعالیٰ کا عالم کو محیط ہونا، اور عالم کے تمام ذرات میں اس کا ساری ہونا اور کثرت میں وحدت کا شہود اور اس طرح کے دیگر خیالات جو اس طریقہ کے نیاں امور دل کو پیدا ہوتے ہیں سب اسی مقام میں ہیں۔ حالانکہ حقیقت میں یہ عالم اجسام میں عالم ارواح کا احاطہ ہے۔ اور چونکہ عنایتِ خداوندی جل شانہ اس کے شامل حال ہو گئی اور اس بھنور سے اس کو گزار دیا اس لیے اس کی نظر عالم ارواح کی اصل پر پڑتی ہے جو کہ شیونات بلکہ شیونات یا اسمار کا عکس ہے۔ اور اسی نظر کی وجہ سے عالم سابق میں فتور پیدا ہوتا ہے۔ اور خود کو اور عالم کو جو حق سمجھتا تھا

دہ یقین زائل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح احاطہ و سر بیان اور اس کے مثل کا حکم بھی کم ہو جاتا ہے۔ اور اس کے شہود کی وجہ شیون یا اسماء ہیں جو کہ مرتبہ تنزیہ کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں اور اس عالم کے ساتھ چندان مناسبت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ان احکام کی بنیاد بھی مناسبت پر ہے۔ اور اس وقت کام حیرت تک پہنچ جاتا ہے۔ اور اس شہود کے غلبہ میں عالم ارواح کا مشہود پوشیدہ ہو جاتا ہے۔ اور آئینہ ہونے کا حکم پیدا کرتا ہے۔ اور اس کا مشہود اسماء کے ان شیون کے آئینہ میں ہوتا ہے۔ پس اس وقت جو آنا کہ واپس آیا تھا پھر گم ہو جاتا ہے۔ اور اس مشہود میں استہلاک پیدا ہوتا ہے۔ بعض کو اس مقام میں ایک بقا حاصل ہوتی ہے اپنے عین کے لیے عین اسم ہوتا ہے جو کہ ان کا مشہود ہے۔ مثلاً خود کو علم یا قدرت یا ارادہ پاتے ہیں اور عین اس اسم کی جامعیت کی وجہ سے خود کو وجوب و قدم کے سوا تمام اسماء الہی کا عین پاتے ہیں۔ اسماء الہی کی اس قسم کی تجلیات کو تجلیات معنویہ کہتے ہیں۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کو اس مقام سے ترقی نصیب ہوئی تو اس کا مشہود حضرت ذات جل سلطانہ کے اسماء و شیون کے آئینے میں ہے اور آئینے کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے اسماء کے شیون اس کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں۔ اس مقام میں شیون و اسماء کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے صفات کے وجود کا حکم نہیں کر سکتا ہے۔

مکاشفہ ۱۹۔ جو توحید کہ طالبان حق جل سلطانہ کو اثناسے راہ میں ظاہر ہوتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک توحید شہودی دوسرے توحید وجودی۔ توحید کی پہلی قسم اس طریق کے ضروریات میں سے ہے۔ یعنی جب تک طالب کا

مشہود ایک نہ ہو اور پورے طور پر کثرت اُس کی نظر سے دُور نہ ہو مقام فنا سے جو کہ ولایت کا ابتدائی قدم ہے حصّہ نہیں پاتا ہے۔ اور وحدت دیکھنے سے مراد یہ نہیں ہے کہ سب کو ایک دیکھے یہ خود کثرت کا دیکھنا ہے۔ لیکن اس وقت میں وہ کثرت کو عین وحدت جانتا ہے اور حق کے لیے کچھ بھی مفید نہیں ہے۔ اسی طرح کثرت سے مراد یہی امکان کے صورت و اشکال مخصوصہ یا متخیلہ ہیں کہ محض ان کے ارتقاء کی وجہ سے وحدت کا دیکھنا حاصل ہوتا ہے۔ خدا کی پناہ پھر خدا کی پناہ نہ (ترجمہ) ہزار نکتے یہاں بال سے بھی ہیں باریک نہ ہو کہ سر کو منڈا لے قلندر می جاتے نیز جب کثرت نظر سے اٹھ گئی تو ہمیشہ وحدت کا دیکھنا ہے، نہ یہ کہ کبھی کثرت نظر سے اٹھ جاتی ہے اور کبھی مشہود ہوتی ہے۔ کثرت کا اس قسم کا زوال عدم میں داخل ہے۔ مقام فنا سے اُس کو کچھ سروکار نہیں اور بقا کے بعد جو کہ تکمیل کے مقام میں ہوتی ہے کثرت حاصل ہوتی ہے وہاں بھی وحدت دائمی مشہود ہے۔ اور کثرت بھی دائمی ہے نہ یہ کہ کبھی وحدت مشہود ہے اور کبھی کثرت مشہود۔ اس لیے کہ وہاں فنا و بقا ایک نئے سرے کے ساتھ ملے ہوتے ہیں۔ عین فنا میں باقی ہے اور عین بقا میں فانی۔ توحید کی دوسری قسم راہ کی ضروریات میں سے نہیں ہے۔ اس لیے بعض کو اثنا سے راہ میں اس سے اتفاق پڑتا ہے اور کسی کو نہیں۔ جسیں گروہ کو زیادہ تر انجذاب قلبی کا، جو کہ زیادہ منازل سلوک طے کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے، حصّہ حاصل ہو جاتا ہے اُس کو اس قسم کی توحید زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ ایک گروہ اور بھی ہے کہ اس راہ کے سالکوں کو انجذاب قلبی میں اس قسم کی توحید ظاہر نہیں ہوتی ہے۔ اس قسم کی توحید کی بنا سُر وقت اور غلبہ حال ہے۔ اور قلبی محبت کا استیلا ہے۔ اس لیے ارباب قلوب کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے

ہونہی حضرات اس مقام قلب سے گزرے ہیں اور مقلب قلب سے جا ملے ہیں۔ اور
 وقت و حال سے اوقات کے موقت کرنے والے اور احوال کے بدلنے والے تک
 پہنچے ہیں اور سُکر سے صحت تک آکر اور اس کے لیے انجذابِ روحی پیدا کیا ہے۔ اس توحید
 سے کوئی سروکار نہیں رکھتے۔ ان میں سے بعض کو حقیقت پر اطلاع دیتے اور گزرتے ہیں
 اور کچھ دوسرے لوگ نفی و اثبات سے کوئی کام نہیں رکھتے ہیں۔ متقدمین صوفیہ
 قدس اللہ اسرارہم کا طریقہ اس طور پر واضح ہے کہ اس توحید کے ساتھ بہت کم
 مناسبت ہے، بلکہ اس کے ساتھ مناسبت معدوم ہے۔ اور ان کا سلوک جو کہ مقامات
 عشرہ کے طے کرنے کے نام سے مشہور ہے تزکیہ نفس سے تعلق رکھتا ہے۔ مقام توحید
 محبتِ قلبی کا مقام ہے اور متقدمین کی بعض عباراتیں جو توحید پر دلالت کرتی ہیں مثلاً
 ”انا الحق“ اور ”سبحانی“ تو اس سے توحیدِ شہودی مراد لینا چاہیے تاکہ ان کے سلوک ^{۲۵}
 کے موافق ہو۔ ہاں، ایک جذبہ کے ساتھ ملے ہوئے سلوک کی بھی گنجائش ہے جو کہ اس
 توحیدِ وجودی کے سالک کے دورانِ راہ میں پیش آتا ہے۔ اور بعض کو اس مقام سے
 گزار کر انتہائے کار تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور کچھ لوگوں کو اسی مقام سے الفت بخشتے ہیں
 یہاں تک کہ وہ اسی مقام میں مقید رہتے ہیں۔ جانتا چاہیے کہ توحیدِ وجودی کی ایک
 قسم جو کہ اس موقع میں بلکہ سابق حالات میں بھی توحیدِ وجودی کے مراقبات کی ممارست
 اور کلمہ توحید یعنی ”لا الہ موجود الا اللہ“ سے تعلق کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ یہ ایسی توحید
 ہے کہ خیال کو اس میں پورا دخل ہے۔ گویا کثرتِ مراد و دولت اور تکرارِ ممارست کی وجہ سے
 خیال میں ایک صورت بندھتی ہے اسے محبت سے چمڈال تعلق نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ
 انجذاب و محبت کی آمیزش کے بغیر نہ ہو گا لیکن معلول ہے اور اس کے جعل کی تحصیل محمول ہے

تم جانو کہ توحید شہودی کا حصول توحید وجودی کے بعد ہے۔ جن لوگوں کو دونوں توحیدیں ظاہر ہوتی ہیں جس وقت تک کہ توحید وجود کے قابل ہوں رویت کثرت کی قید کے باعث کثرت رکھتے ہیں۔ اور چونکہ کثرت پورے طور پر ان کی نظر سے دُور نہیں ہوتی ہے توحید شہودی حاصل نہیں ہوتی ہے، اور توحید وجودی کے مقام سے آگے نہیں جاتے ہیں۔ ان سطور کے کاتب کو دونوں توحید کے ساتھ مشرف کیا۔ ابتدائے حال میں توحید وجودی کا انکشاف فرمایا، یہاں تک کہ کئی سال تک اس مقام میں رکھا اور اس مقام کے دقائق بتلائے۔ اور اس کی حقیقت کی اطلاع دی۔ آخر کار کمال بندہ نوازی کی بنا پر اس مقام سے گزار دیا۔ اور توحید شہودی کے مقام سے مشرف بنایا اور دونوں مقاموں کے علوم و معارف سے آگاہی بخشی۔ توحید وجودی میر آفاقی میں ہے۔ اور اس سیر کا منہتا توحید شہودی ہے جس کی تعبیر فنا سے کی جاتی ہے۔ بقا کے بعد سیر انفسی ہے۔ اس زمانہ کے بعض لوگ جو اپنے آپ کو اس گروہ سے سمجھتے ہیں جس وقت کہ طالب اپنے آپ کو عین حق پاتا ہے توحید وجودی میں جانتے ہیں جو کہ سیر انفسی میں داخل ہے۔ اور جن اشیاء کو کہ عین حق پاتا ہے میر آفاقی جانتا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور راستہ دکھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ حقیقتِ حال سے زیادہ باخبر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی مرجع اور مال ہے۔

مکاشفہ ۲۰۵۔ برادر عزیز کام کا وقت ہے بات کا نہیں۔ ظاہر و باطن میں اُس کی جناب قدم کا گرفتار ہونا چاہیے اللہ سبحانہ کی اجازت کے بغیر آنکھ نہ کھولنی

چاہیے۔ ع

کام تو بس یہ ہے باقی میچ ہے

مکاشفہ ۲۱ - ایک مدت ہوئی ہے کہ باطنی نسبت کی تکرار اور اس کے
 اول کی کیفیات سے مطلع نہیں کیا ہے۔ امیدوار ہوں کہ استقامت کے طریقے پر ہوں گے۔
 جو کہ شجرہ طیبہ سے ماخوذ اور نقش بندی الذاہرہ سنیتہ سے اقتباس کیا ہوا ہے۔ اس لیے
 کہ ان بزرگوں کا کلام دوا ہے اور نظر ثانی شفا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عنایت سے
 ان لوگوں کی صحبت میں برسوں کا کام ساعتوں میں آسان ہوتا ہے۔ اور ان کا ایک اتفاقاً
 سیکرڈل چلے سے بہتر ہے۔ اس لیے کہ دوسروں کی نہایت ان بزرگوں کی ہدایت میں مندرج
 ہوئی ہے۔ اور ان کا طریق قریب ترین طریقہ ہے اور ان کی نسبت جو حضور دوا کا ہی سے
 عبارت ہے تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبندؒ نے فرمایا ہے کہ ہم
 دوسروں کی نہایت کو ہدایت میں درج کرتے ہیں۔ اور فرمایا کہ حق کی معرفت بہار الدین
 پر حرام اگر ہماری ابتدا با زبرد کی انتہا نہ ہو۔ اور فرمایا کہ ہمارا طریقہ قریب ترین طریقہ
 ہے اور یقیناً پہنچانے والا ہے۔ حضرت خواجہ احرار قاسم سرہانے فرمایا ہے کہ ہماری
 نسبت تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ اور نسبت سے حضور دوا کا ہی مراد لیا ہے۔ غرض ان
 اکابر کا کارخانہ بلند مرتبہ ہے۔ ہر مبتدی اور منتہی اس سے نسبت نہیں رکھتے ہیں
 مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہانے فرماتے ہیں سے (ترجمہ)

سگہ جو بلطی و شرب میں چلا	اب بخارا سے وہی جاری ہوا
کون اس کے نقش سے ہے بہرہ مند	ہاں دل بے نقش شاہ نقشبندؒ
ان کا اول آخبر ہر ہنستی	انتہا، جیب تمنا ہے تہی

کیا کیا جاسکتا ہے۔ آپ کی صحبت چار گھنٹی بھی نہ رہی کہ ان بزرگوں کے کمالات کا
 ایک شہہ بھی واضح کیا جاتا۔ اب بھی کچھ نہیں گیا ہے، موقع غنیمت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

توفیق بخشنے والا ہے۔ برادر عزیز ایک توفیق آٹارنے میاں شیخ فرید کو تمھاری خدمت میں بھیجا ہے تاکہ باطنی سبق کا کلام انجام دے اور اس کو جلا بخشنے۔ والسلام۔ اللہ تمھیں راہ دکھائیں۔ تمھیں معلوم ہونا چاہیے کہ ولایت و نبوت ہر دو کا حصول قرب حق سبحانہ کے مراتب میں ہے بغیر اس شانہ کے کہ بندہ حق جل و علیٰ تک عروج کرنا ہے۔ اور بغیر اس مظنہ کے کہ اللہ تعالیٰ نزول کرتا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کا قرب بیچون بے چگون ہے۔ ہاں جو نسبت کہ بے چون کے ساتھ تعلق اختیار کرتی ہے مجبوراً بے چون ہوگی۔ اس لیے کہ بندہ جب تک بے چونی کا منظر نہ ہوگا اس قرب کو معلوم نہیں کر سکتا ہے۔ اور عام لوگ جو کچھ قرب کو سمجھتے ہیں بلکہ اکثر ارباب کشف و شہود اپنے کشف کے ذریعہ قرب کے معنی سمجھتے ہیں اور اس سے لذت حاصل کرتے ہیں۔ تو یہ اجسام لطیفہ کے قرب کے قبیل سے ہے کہ ذات (عمل سبحانہ، تعلق و تقدس) میں قدم رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قرب دو قسم کا ہے ایک اُس کی ذات جل شانہ کا قرب دوسرے اس کی صفات (تعالیٰ و تقدس) کا قرب۔ اور جو قرب کہ اسما و صفات کے ظل سے تعلق رکھتا ہے۔ وہ حقیقت میں اس قرب کے دائرہ سے خارج ہے اور اس پر قرب کے لفظ کا اطلاق مجاز کے طور پر ہے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا بالاصالت قرب انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کے حصے میں ان کے درجات کے اختلاف کے مطابق ہے۔ اور مرتبہ نبوت کے کمالات تابعہ میں سے ہے۔ اور انبیاء کے اصحاب (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) تبعیت کے مرتبہ پر اس قرب سے علیٰ فرق راتب حصہ رکھتے ہیں۔ اور جو لوگ کہ اس قرب ذاتی کی دولت سے اصالتاً یا تبعاً مشرف ہیں یہ وہ سابقین ہیں جن کی شان میں آیت

اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ بلند ہے

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ الْحَمْدُ (اور جو لوگ اعلیٰ درجہ کے ہیں تو اعلیٰ درجہ کے ہیں۔
 وہ خاص قرب رکھنے والے ہیں۔ یہ لوگ آرام کے باغوں میں ہوں گے۔ ان کا ایک بڑا
 گروہ تو اگلے لوگوں میں سے ہوگا۔ اور تھوڑے پچھلے لوگوں میں سے ہوں گے) صادق
 ہے۔ ہاں، چونکہ اولین میں ہزاروں انبیاء تھے اور لاکھوں اُن کے اصحاب تھے اس
 لیے لازماً آخرین سے کثیر ہوئے جو کہ ایک سپنیر خاتم المرسل رکھتے ہیں۔ اور آپ کے
 اصحاب کرام کی ایک جماعت ہے۔ اور آخرین وقت میں سے ایک قلیل مثلاً حضرت
 ہمدی علیہ الرضوان اور اہل اصحاب۔ ہو سکتا ہے کہ آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے اس دولت کے حصول کے اعتبار سے جو کہ آخرین اُمت میں بھی ہوگا فرمایا ہوگا کہ
 معلوم نہیں ان میں پہلے بہتر ہیں یا آخری۔ اور صفات کا قرب کامل اولیاء کا حصہ ان
 کی صلاحیتوں کے فرق کے اعتبار سے ہے۔ اور یہ قرب انبیاء علیہم السلام کی ولایت
 کے کمالات تابعہ سے ہے کہ پیروی کی وجہ سے ان کی پیروی کرنے والوں کو حاصل ہے۔
 اگرچہ اکثر اس قرب کو قرب ذات نہیں سمجھتے ہیں اور بے رنگی اور بے صفی کے ساتھ تعبیر
 کرتے ہیں یہ ایسا نہیں ہے بلکہ بے رنگی اور بے صفی کی وجہ سے ان اصناف کو جو مرتبہ
 صفات میں ہیں بے رنگی اور بے صفاتی میں ایک صفت مطلق جو مرتبہ ذات میں ہے
 تصور کر کے وہم میں پڑ جاتے ہیں۔ اور تجلی صفات کو تجلی ذات سمجھتے ہیں۔ اس ولایت
 کے کمالات قرب صفات سے تعلق رکھتے ہیں اور ظلی کمالات درجہ نبوت ہے جو کہ
 قرب ذات کے ساتھ متعلق ہے۔ اور جو لوگ کہ اسماء و صفات کے ظلال کے ساتھ
 تعلق رکھتے ہیں اس ولایت کا ظل ہے بیک واسطہ یا بچند واسطہ۔ اور اگرچہ اس
 قرب پر بھی ولایت کے لفظ کا اطلاق کرتے ہیں لیکن تجوز و مسامحہ سے خالی نہیں ہے

جیسا کہ پہلے گزرا۔ اس لیے کہ تزیں نفل کو جو کہ دائرہ امکان سے باہر ہے قرب اصل سمجھا ہے۔ اور لفظ ولایت کا اس پر اطلاق کیا ہے۔ اس قرب تک پہنچنے والے بھی وقت میں اولیاء میں داخل ہیں۔ اور فنا و بقا کے ساتھ متحقق ہیں۔ اس لیے کہ یہ جماعت دائرہ امکان سے باہر آگئی ہے اور ظلالِ دجوبی تک پہنچ گئی ہے۔ چنانچہ مجبوراً امکان سے خالی ہو کر نفلِ دجوب کے ساتھ بقا پائے ہوئے ہیں۔ جانتا چاہیے کہ دائرہ امکان سے باہر ہونے اور ظلالِ دجوب میں داخل ہونے سے مراد شہود کے اعتبار سے ہے۔ نہ یہ کہ امکان سے حقیقت میں نکل کر ظلالِ دجوب میں داخل ہو جاتے ہیں۔ کہ وہ یقیناً متصف ہیں۔ اور قلبِ حقائق کہ محالِ عقلی ہے۔ تم جانو کہ مرتبہ نبوت جو قرب ذات کے ساتھ تعلق رکھتا ہے مراتبِ ولایت کے اعتبار سے ایک محیطِ سمندر کی طرح ہے اور اس کو چند قطروں سے بوسنبت حاصل ہے۔ ذاتِ جلِ سلطانہ کے صفات تعالیٰ و تقدس تک یہی نسبت ہے ظلالِ صفات تک کیا پہنچے۔ نیز مرتبہ نبوت کا شہود شہودیت کے رنگ میں عالم میں ہے نہ عالم کے خارج میں اور نہ عالم سے انفصال رکھتا ہے اور نہ عالم سے انفصال۔ بجلائف شہود ولایت کے کہ عروج نام کے وقت وہاں شہود بیرونِ عالم ہے اور مہبوط (نزول) کے وقت عالم میں بلکہ اپنے نفس میں ہے۔ نیز صاحبِ کمالات نبوت علم کے لیے صانعِ جلِ سلطانہ کے ساتھ سوائے صانعیت اور مہنوعیت کے اور مولویت (مولائیت) اور عبدیت کے اور کوئی نسبت نہیں دکھاتے ہیں۔ بجلائف اربابِ ولایتِ اصلی و ظلی کے کہ عالم کو ذات و صفاتِ واجبہ کا آئینہ جلستہ ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے کمالات کا نفل سمجھتے ہیں۔ اور جو شخص کہ تزیں نفل کے ساتھ زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔ یہ دید

اس میں زیادہ غالب ہوتی ہے۔ اور جو کہ کم مناسبت رکھتا ہے اس میں اس دید کی کمی ہوتی ہے۔ لیکن اس دید کی اصل سے خالی نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ بعض اوقات میں ہوتا۔ مگر وہ شخص جو کہ ارباب علم میں سے نہ ہو، اور جہل میں اُس نے تربیت پائی ہو کہ وہ بحث سے خارج ہے کیونکہ وہ تفصیل کے ساتھ اپنے احوال کا علم نہیں رکھتا ہے نیز صاحب کمالِ نبوت ہمیشہ عالم کے ساتھ ایک نسبت رکھتا ہے۔ اور نہ عالم سے عروج رکھتا ہے اور نہ عالم میں نزول، کیونکہ اپنے مشہود کو عالم سے خارج نہیں سمجھتا ہے کہ عروج کرے اور وہاں مشہود کرے۔ اور عالم میں داخل بھی نہیں سمجھتا ہے کہ نزول فرمائے اور دونوں عالم کا مشہود ثابت کرے۔ بخلاف اربابِ ولایت کے۔ اسی طرح علمائے اہل حق نے جو فرمایا ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نہ تو عالم میں داخل ہے اور نہ عالم سے خارج ہے نہ عالم کے ساتھ متصل ہے نہ عالم سے منفصل ہے۔ یہ مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے اذار سے لیا گیا ہے۔ کیونکہ اربابِ ولایت کے مشہود کا مذاق اس معرفت سے دُور اور مجور ہے۔ نیز صاحب کمالِ نبوت کی نظر جب عالم کی طرف کلی طور پر متوجہ ہوتی ہے۔ یعنی ظاہر و باطن کے ساتھ عالم کی طرف توجہ فرماتا ہے، یہاں تک کہ اس کا باطن حق سبحانہ و تعالیٰ کا دیکھنے والا ہے۔ اور اس کا ظاہر عالم ملک کی طرف متوجہ۔ فوق کی طرف توجہ کے وقت نظر پورے طور پر جنابِ قدس جل شانہ تک محصور ہے۔ اور عالم کی طرف توجہ کے وقت پورے طور پر عالم کی طرف نظر ہے۔ ان بزرگوں کے حق میں دونوں جہات کی طرف نظر مفقود ہے بخلاف اربابِ ولایت کے کہ ان کا باطن اپنے حال پر ہے اور ان کے ظاہر نے عالم کی طرف

توجہ کیا ہے۔ اور اس مقام کو مقام تکمیل کہتے ہیں۔ اور اس شہود کو "شہود جامع
 بین الشہود الحق و شہود الخلق" (شہود حق اور شہود خلق کا جامع شہود) کہتے ہیں۔ اور
 اس مقام کو مقامات دلالت و دعوت کا کمال جانتے ہیں۔ اس مقام میں جمع بین
 التزنیہ و التثبیہ کا اثبات کرتے ہیں۔ اور اس توجہ جامع کو صرف توجہ تنزیہ سے
 بہتر سمجھتے ہیں "ہر جماعت اسی چیز میں مگن ہے جو کہ اس کے پاس ہے" اس ہزار
 سال میں معلوم نہیں ہے کہ کسی نے سبھی اس معرفت پر لب کشائی کی ہو۔ اور رجوع
 کے وقت میں پوری نظر عالم پر رکھ کر گفتگو کی ہو۔ بلکہ قریب ہے کہ اس بات کو نقص
 پر محمول کریں اور اس حالت کو ناقص جانیں معذور ہیں۔ جنہوں نے چکھا ہی نہیں
 انہیں کیا معلوم۔ ان کے عذر کو بیان کرتے ہیں۔ معلوم ہو کہ رجوع کے وقت جب
 نظر پورے طور پر رجوع کرے، اس کی علامت یہ ہے کہ باقی کام کے فوق میں رہ گیا۔
 اور مقصد حقیقی تک نہیں پہنچا ہے۔ اور جب نظر پورے طور پر متوجہ ہو تو معلوم ہوتا ہے کہ
 کام کو انتہا تک پہنچا کر تربیت خلق کی طرف رجوع فرمایا ہے۔ سب تفریق اللہ کیلئے ہے
 جس نے ہمیں اس کی ہدایت دی۔ ہم ہدایت نہیں پاسکتے تھے اگر اللہ تعالیٰ ہمیں
 اس کی ہدایت نہ کرتا۔ ہمارے پروردگار کے رسل حق کے ساتھ آئے۔ یہ اور اس
 جیسی معرفت علوم وہی اور مواہب لدنی میں سے ہے۔ معارف کسبی اور علوم
 استدلالی میں سے نہیں ہے کہ اس کو ترتیب مقدمات کے ذریعے سرانجام دے سکیں۔
 یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۲۲۔ الحمد للہ و سلام علیٰ عبادہ الدین الصطفیٰ۔ برادر عزیز

شیخ محمد طاہر بدخشی نے استفسار کیا ہے کہ رسالہ مبدا المعاد میں واقع ہے کہ جس طرح

کعبہ کی صورت صورتِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سجود الیہ ہے اسی طرح اس کی حقیقت بھی حقیقتِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سجود الیہ ہے۔ اس سے حقیقتِ محمدیہ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر کعبہ معظمہ کی حقیقت کی تفصیلت لازم آتی ہے حالانکہ یہ ثابت ہے کہ عالم و عالمیان کی پیدائش کا مقصود آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں۔ اگر آپ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ افلاک کو پیدا نہ فرماتا۔ اور نہ ربوبیت ظاہر ہوتی جیسا کہ وارد ہوا ہے۔ جاننا چاہیے کہ کعبہ کی صورت سے مراد سنگ و کلورخ نہیں ہیں۔ کیونکہ بالفرض اگر یہ سنگ و کلورخ درمیان میں نہ ہوں تو بھی کعبہ کعبہ ہے اور مسجدِ حلاوت ہے۔ بلکہ کعبہ کی صورت باوجودیکہ عالم خلق سے ہے حقائقِ اشیا کے رنگ میں ایک ایسا پوشیدہ امر ہے کہ حس و خیال کے احاطہ سے باہر ہے۔ اور عالمِ محسوسات سے ہے اور کوئی محسوس اشیا کے لیے متوجہ الیہ نہیں ہے۔ ۵۲ اور توجہ میں کوئی ایسی ہستی نہیں ہے جس نے تہستی کا لباس پہنا ہے اور نہ تہستی ہے جس نے ہستی کے لباس میں اپنے آپ کو ظاہر کیا۔ ہمت میں بے ہمت ہے سمت میں بے سمت ہے۔ غرض اس کی یہ حقیقت بین صورت ایک اعجاز ہے کہ عقل اس کی تشخیص میں عاجز ہے اور عقلا اس کے نعین میں حیران ہیں۔ گویا عالم بے چون و بے چگونگی کا نمونہ رکھتا ہے اور بے شبہی و بے نمونگی کی علامت اس میں کعبہ ہے۔ ہاں جب تک ایسا نہ ہوگا سجودیت کے لائق نہ ہوگا۔ اور موجودات میں سب سے بہتر علیہ الصلوٰۃ شوقِ آرزو کے ساتھ اس کو اپنا قیلہ اختیار نہ فرماتے **نَمِيهِ آيَاتُ بَيِّنَاتٍ** (اس میں کھلی ہوئی نشانیاں ہیں) اس کی شان میں **مَنْ قَامَ** ہے۔ اور **مَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا** (اور جو اس میں داخل ہو گیا وہ مامون ہو گیا)۔

بیت اللہ کی مدح کرنے والے کا فرمان اس کے حق میں ہے۔ صاحبِ جبلِ شانہ کی خاص کینونیت اس کے ساتھ ہے۔ اور اس کے ساتھ القصال و نسبتِ مجہول الکلیفیت بے پون و بے چگون ہے۔ وَاللّٰهُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ عالمِ مجاز میں کہ قطرہ حقیقت ہے بیوتیت سے ماخوذ ہے جس کے معنی صاحبِ خانہ کی آرام گاہ اور جائے قراءت ہے۔ دولت مندوں کے لیے اگرچہ بہت سی نشستگاہیں ہیں، اور بے شمار شست و برخواست کی جگہیں ہیں، لیکن گھر، گھر ہے کہ اختیار کی مزا حمت سے بیگانہ ہے۔ اور مسکن اور آرام گاہ جانا ہے۔ اگرچہ مہجدانِ حدیثِ قدسی و لکن لیسعی قلب عبد المؤمن (لیکن مومن بندے کے قلب میں سماتا ہوں) مومن بندے کا قلب بے چونی کے ظہور کی گنجائش پیدا کرتا ہے۔ لیکن بیت کی نسبت جو کہ بیوتہ سے ماخوذ ہے کہاں سے پیدا کرے گا۔ اور قراحتِ اختیار کی ممانعت کہاں سے لائے گا جو کہ لوازمِ بیت میں سے ہے۔ اور چونکہ غیر اور غیریت کو اس جگہ میں دخل نہیں ہوتا ہے اس لیے ناچار سجدہ گاہِ خلّاق ہوتا ہے کہ غیر کے لیے سجدہ نہیں ہوتا ہے۔ اور غیرتِ مسجدیت کے منافی ہے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جانبِ سجدہ تجویز نہیں فرمایا ہے۔ بیت اللہ کی جانب شوق و رغبت کے ساتھ سجدہ کیا۔

۲۵ تفادات کی حقیقت یہاں سے معلوم کر ساجد اور مسجد کے درمیان کس قدر فرق ہے۔ اسے برادرِ جب تم نے کعبہ معظمہ کے متعلق کچھ سن لیا تو اب مقصود اس کی حقیقت کے متعلق سنو۔ کعبہ کی حقیقت اس واجب الوجود کی ذاتِ بے پونِ جلِ سلطانہ سے عبارت ہے کہ ظہورِ ظلیت کی گردنے اس تک راہ نہیں پائی ہے اور عبودیت

و مسجودیت کے شایاں ہے۔ اس حقیقت جل سلطانہ کو اگر حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا مسجود کہیں تو کیا دشواری لازم آتی ہے اور اس کی اس پر فضیلت کیا کی رکھتی ہے۔ ہاں حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت تمام افراد عالم کے صفات سے افضل ہے۔ لیکن کعبہ معظمہ کی حقیقت منجملہ عالم کے نہیں ہے کہ اس کی طرف اس کی نسبت کی جاسکے۔ اور پہلے کی فضیلت میں توقف کیا جائے۔ تعجب ہے کہ عقلاے ذدفنون نے ان دو صاحبان دولت کے ساجدیت و مسجودیت میں صورتوں کے لغات کی طرف دھیان نہیں دیا کہ مقام اعتراض میں رہے اور تشنیع کے لیے لب کشائی کی۔ حضرت سخی سبحانہ ان کا انصاف کرے کہ بے سمجھے ملامت نہ کریں۔ اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اور اپنے امور میں ہمارے اسراف کو بخش دے۔ اور ہمارے قدموں کو ثبات بخش اور کافروں کے مقابلہ میں ہماری مدد فرما۔!

مکاشفہ ۲۳۔ یہ معرفت اندازے کے مطابق پوری نہ ہوئی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ الطاہرین اجمعین۔ حسب ارشاد کتاب فتوح الغیب کے مخصوص مقالات مطالعہ کیے۔ ان مقالات کا حاصل ارادت اور ہوشی کے فنا کا بیان ہے جو اس راہ کے قدموں میں سے ایک قدم ہے اور افعال کی تجلی کا نتیجہ ہے کہ ادل تجلیات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس کتاب مستطاب کا حاصل خلق و نفس، خواہش، ارادہ اور اختیار کے فنا میں منحصر ہے۔ فقیر کی نظر میں

اپنے تمام احوال کو امتثال کو بیان کیا ہے۔ فوری فائدہ جو حاصل ہوتا ہے وہ یہ ہے

کہ معلوم ہوتا ہے کہ ولایت کا مرتبہ کس قدر بلند مرتبہ ہے۔ خصوصاً آنحضرت
 رضی اللہ عنہ وعن جمیع ادیانہ کی ولایت کبریٰ۔ مخدوم و مکرم! خواہش و ارادہ
 کا ذرا کرنا مطالب مقصود میں سے نہیں ہے۔ بلکہ اس سے مقصود استعداد اور قابلیت
 کا حصول ہے کہ بے نہایت تجلیات و ظہورات، ایسی تجلیات و ظہورات کہ اگر بالفرض
 اس کا ایک شمرہ ظہور میں لایا جائے تو قریب ہے کہ نزدیک کے لوگ دوری چاہیں
 اور دور والوں کا کیا کہنا۔ ان ظہورات کے ضمن میں قرب و منازل کے مراتب
 اور انبساط جو حاصل ہوتے ہیں اگر ان میں سے تھوڑا بیان کیا جائے تو دانا لوگ
 اتحاد و زندگی کا حکم لگائیں، نادانوں کا شکوہ کیا کیا جائے۔ وہاں خواہش و ارادہ
 کے فنا کا نام زبان پر لانا ہزاروں سال ہے۔ ضرورت کی بنا پر کابل مجتہد یوں کی ترتیب
 کرنے کے لیے فنا کی اس قسم کو بیان کرتے ہیں اور حصول مطلوب کے مقدمہ کو وصول
 ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ کمالات و ولایت جس سے اولیاء کے قدموں کا تماشہ متعلق ہے
 وہ کوئی دوسری چیز ہے۔ ارادہ اور خواہش کا فنا ایک قدر مشترک ہے کہ اس کے
 حاصل کیے بغیر کمالات و ولایت کی طرف راہ نہیں ہے۔ (ترجمہ)

اپنی ہستی میں نہ ہو جب تک فنا پائے کب راہ حریم کبریا
 تھوڑا کمالات و ولایت سے ظاہر کیا جاتا ہے۔ ذکر کے وقت یعنی ابتدائی
 حالات میں ممکنات کے ذرات میں سے ہر ایک ذرہ کو ذکر پاتا ہے خواہ آفاق ہو
 یا انفس۔ اور توجہ کے وقت جو کہ مقام ذکر سے اوپر ہے ہر ذرہ کو جناب قدیس
 خداوندی جل سلطانہ کی طرف متوجہ دیکھتا ہے۔ اور بوقت شہود جو کہ عالم تعلق
 رکھتا ہے اور آئینہ میں ظاہر ہوتا ہے ذرات میں سے ہر ذرہ کو حسن لازوال کا آئینہ

جاتا ہے۔ بلکہ ہر ذرہ کو تمام اسماء و صفات کا جامع جانتا ہے۔

مکاشفہ ۲۴ - اے مخدوم جو ارادت کے سالک کو اختیار و ارادت کے ۵۵
 فنا کے بعد عطا فرماتے ہیں۔ ضروری نہیں ہے کہ اس ارادہ کے ذریعہ جو کچھ کرامات
 اور خوارقِ عادات چاہے وقوع میں آئے جیسا کہ عوامِ خلافت کا گمان فاسد ہے
 بلکہ ممکن ہے کہ کسی کامل کو یہ ارادت عطا فرمائیں اور کرامات و خوارقِ عادات میں
 سے کچھ بھی ظاہر نہ کریں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس ارادہ کا مالک اس پہلے ارادہ
 کے مالک سے اعلیٰ وارفع ہو۔ شیخ الشیوخ نے عوارف میں فرمایا کہ "اللہ
 سبحانہ تعالیٰ اپنے بندے پر آیات و کرامات کا مکاشفہ بندے کی تربیت اور
 اس کی کیفیت اور ایمان کی تقویت کے لیے کرتا ہے۔ اس کے بعد صاحبِ کشف
 و خوارق کی حکایات بیان کیں۔ پھر فرمایا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی بخشش ہے اور
 کبھی اس کا مکاشفہ کچھ لوگوں کو ہوتا ہے اور عطا ہوتا ہے۔ حالانکہ ایسے لوگ
 موجود ہوتے ہیں جو ان سے بلند مرتبہ ہوتے ہیں۔ لیکن ان کو ان چیزوں میں سے
 کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا تاکہ یقین کی تقویت ہو۔ اور جس کو یقین کامل عطا ہو چکا ہو
 اس کو ان میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں اور یہ تمام کرامات قلب میں ذکر کے
 جاگزیں ہونے اور ذکر ذات ہو جانے سے کم درجے کی ہیں الخ" اور قریب قریب
 یہی بات شیخ الاسلام ہردی نے منازل السائرين میں فرمائی۔ اور تجربہ سے جو
 چیز میرے نزدیک ثابت ہے وہ یہ کہ اہل معرفت کی فراست ان کی اس تمیز
 میں ہے کہ کون حضرت غزوجل کی صلاحیت رکھتا ہے اور کون نہیں۔ اور ان
 اہل استعداد کو معلوم کرتے ہیں جو کہ اللہ سبحانہ کے ساتھ مشغول ہوئے اور

حضرت جمع تک پہنچے ہیں۔ یہ اہل معرفت کی فراست ہے۔ لیکن ریاضت، بھوک، تنہائی اور تصفیہ باطن کی فراست بغیر اس کے کہ جناب حق سبحانہ کا وصل حاصل ہو تو یہ کشف صُور کا اور ان مغیبات کے اخبار کا کشف ہے جو کہ حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں چنانچہ اُن کو صرف خلق کی طرف سے جزا ملتی ہے۔ اس لیے کہ یہ لوگ حق سبحانہ کی طرف سے محبوب ہیں۔ لیکن اہل معرفت کا یہ حال نہیں ہے۔ بلکہ ان کے اشغال ایسے ہوتے ہیں کہ حق سبحانہ کے معارف اُن پر دار دہوتے ہیں۔ چنانچہ ان کی خبریں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہیں۔ اور چونکہ اکثر اہل عالم اللہ تعالیٰ سے منقطع ہوتے ہیں، اور دنیا میں مشغول ہوتے ہیں اس لیے اُن کے دل کشف صُور اور خبروں کی طرف مائل ہوتے ہیں جو کہ مخلوقات کے احوال سے پوشیدہ ہوتے ہیں چنانچہ ان لوگوں نے ان کی تعظیم کی اور اعتقاد کیا کہ یہی لوگ اہل اللہ اور اس کے مخصوص لوگوں میں سے ہیں۔ اور اہل حقیقت کے کشف سے اعراض کیا اور اُن کو متم کیا تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیا بدلہ ملے گا۔ اور ان لوگوں نے کہا کہ اگر یہ لوگ اہل حق ہوتے جیسا کہ دعویٰ کرتے ہیں تو ہمیں مخلوقات کے احوال کی خبر دیتے تو وہ کس طرح امور کے کشف پر قادر ہو سکتے ہیں۔ ان پر جس نے اُن کا مذاق اڑایا اور جن لوگوں نے اُن کی تکذیب کی، یہ قیاس فاسد ہے۔ اور صحیح خبریں اُن پر پوشیدہ رہ گئی ہیں۔ اور ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو خلق کے لحاظ کرنے سے اور اُن کو ماسوا سے بے پردہ کرنے اور ابھارنے کی طرف سے ان کی حفاظت کی ہے۔ اگر یہ لوگ خلق کے احوال کی طرف متوجہ ہوتے تو حق سبحانہ کی صلاحیت نہ رکھتے۔ پس اہل حق خلق کی صلاحیت نہیں

رکھتے ہیں۔ جس طرح اہل خلق حق تعالیٰ کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ہم نے اہل حق کو دیکھا ہے کہ جب انھوں نے کشفِ صورت کی طرف ادنیٰ التفات کیا تو انھوں نے اس کی وجہ سے ایسی چیز کا ادراک کیا کہ دوسرے لوگ فراست کی وجہ سے ان صورت کے ادراک پر قادر نہیں ہیں۔ میں نے اس کا نام معرفت رکھا ہے۔ اور یہ ان امور میں فراست ہے جو جناب حق سبحانہ اور اُس کے قرب سے تعلق رکھنے والے ہیں۔ اور مسلمان، نصاریٰ، یہود اور دیگر جماعتیں اس میں شریک نہیں ہیں۔ اس لیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شریف نہیں ہیں۔ اس لیے اس کے اہل اس کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں۔

مکاشفہ ۲۵ - دائرہ وظل واجب تعالیٰ کے اسماء و صفات ہیں۔ یہ مرتبہ تعیناتِ خلائق کو متضمن ہے۔ مولیٰ انبیاء کرام اذلائک عظام کے۔
 علیم الصلوٰۃ والسلام۔ اور ہر اسم کا ظل اشخاص میں سے کسی ایک کے تعین کا مبداء ہے۔ اور یہ دائرہ ظل حقیقت میں اسماء و صفات کے مرتبہ کی تفصیل ہے۔ مثلاً صفتِ علم ایک حقیقی صفت ہے کہ جزئیات اس صفت کے ظلال ہیں جو کہ اجمال کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور ہر چیز اس حقیقت کا، انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ اشخاص میں سے ایک شخص ہے۔ اور انبیاء و ملائکہ کے تعینات کے مبادی ان ظلال کے اصول ہیں۔ یعنی جزئیات مفصلہ کے کلیات ہیں۔ مثلاً صفتِ علم، صفتِ قدرت، صفتِ ارادہ وغیرہ۔ اور اکثر اشخاص ایک صفت میں شرکت رکھتے ہیں۔ مثلاً فاتم الرسل (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تعین کا مبداء صفتِ علم ہے۔ اور یہی ایک اعتبار سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تعین کا

مبدأ ہے۔ نیز ایک اشتیاء سے حضرت نور علی انبیا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تعین کا مبدأ ہے۔ اور لوگوں نے جو کہا ہے کہ حقیقت حضرت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اجمال ہے۔ اور تعین اول جس کو وحدت کہا جاتا ہے اس دائرہ نفل کا مرکز ہے۔ اور اسی دائرہ نفل کو مرکز اول کا تعین سمجھا ہے۔ اور اس کے مرکز کو اجمال سمجھ کر وحدت کا نام دیا ہے۔ اور اس مرکز کی تفصیل کو جو کہ دائرہ کا محیط ہے واحد گمان کیا ہے۔ اور دائرہ نفل کے مقام فوق کو جو کہ اسماء و صفات کا دائرہ ہر ذات بے چون تصور کیا ہے۔ کیونکہ صفت کو عین ذات کہا ہے۔ اور زائد نہیں سمجھا ہے حالانکہ حقیقت میں یہ دائرہ فوق کامرکز ہے جو کہ اس کی اصل ہے اور دائرہ اسماء و صفات کہا جاتا ہے۔ اور حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) اسی دائرہ اصل کا مرکز ہے۔ اور اس مرکز کے نفل پر حقیقت کا اطلاق کرنا اصل کے ساتھ نفل کے اشتیاء پر مبنی ہے۔ اور حضرت صدیق کا مبدأ تعین ہو کہ انبیا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد افضل بشر ہیں۔ اور یہ دائرہ اسماء و صفات کے لیے خاص کر دائرہ اصل ہے۔ اور دوسرا دائرہ جو اس کے اوپر ہے اس اصل کی اصل ہے اور ایک قوس دوسرے دائرہ سے بھی اس کے اصول سے، اور اس کے بعد پھر ظاہر نہیں ہوا۔ مگر اسی قدر قوس جس قدر کہ تصور کیا جاسکے۔ یہاں ایک راز ہو گا کہ اس پر اطلاع نہیں بخشا ہے۔ اور یہ اصول حضرت ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبار ہے جو کہ صفات زائد کا مبادی ہوا ہے۔ اور جب سیر کو اس جگہ پہنچا دیا تو وہم ہوا کہ کام انجام تک پہنچا دیا ہو گا۔ تہا دی کہ یہ تفصیل جو تم نے گزاری اور دیکھی اسم ظاہر کی تفصیل تھی کہ اڑنے کا ایک بازو ہے اور اسم باطن اب تک آگے ہے۔ اور جب

اس کو تفصیل کے ساتھ انجام کو پہنچائے گا تو اپنے اُڑنے کے لیے دوبارہ تیار کر لیا ہوگا۔ چونکہ اللہ سبحانہ کی عنایت سے اسم باطن کا سیر انجام تک پہنچ گیا اس لیے دوسرا بار وہ بھی مہیا ہو گیا اور مطلوب تک اُڑنا میسر ہو گیا۔ اللہ کا شکر ہے جس نے ہمیں اس کی ہدایت کی۔ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت نہ دیتا تو ہم ہدایت نہیں پاسکتے تھے۔ ہمارے پروردگار کے پیغمبران حق لے کر آئے۔ اسم باطن کی سیر کے متعلق کیا لکھے کہ اس حال کے مناسب لاشعیرگی اور رازداری ہی ہے اور بے ظن ہے۔ اس مقام کے متعلق اسی قدر ظاہر کیا جاتا ہے کہ اسم ظاہر کی تفصیل کی سیر صفات میں میر ہے بغیر اس کے کہ ان کے ضمن میں ذات تعالیٰ و تقدس ملحوظ ہو۔ اور اسم باطن کی سیر میں اگرچہ اسماء کی سیر ہے لیکن ان کے ضمن میں ذات ملحوظ ہے۔ اسماء سیروں کے رنگ میں ہیں کہ ان کے ماوراء اللہ تعالیٰ کی ذات ملحوظ ہوتی ہے۔ مثلاً علم میں ذات ملحوظ نہیں ہے اور اسم علیم میں ذات ملحوظ ہے علم کے پڑنے میں کیونکہ علیم وہ ذات ہے جس کو علم ہے۔ پس علم میں سیر اسم ظاہر میں سیر ہے۔ اور سیر فی اللہ علم کے اسم باطن میں سیر ہے۔ اسی پر تمام صفات و اسماء کو قیاس کر دو۔ یہ اسماء برو کہ اسم باطن سے تعلق رکھتے ہیں ملائکہ ملائکہ علیٰ علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے مبادی تعینات ہیں۔ اس فرق کو تھوڑا نہ خیال کرو اور یہ نہ کہو کہ علم سے علیم تک تھوڑی راہ ہے۔ ہرگز نہیں۔ جو فرق کہ خاک کے مرکز اور عرش کے درمیان ہے اسی فرق کے ساتھ ۵۹

ایک قطرہ کا حکم رکھتا ہے جو کہ دریا سے محیط کے ساتھ اس کو نسبت ہے گفتگو میں تو نزدیک ہے لیکن حصوں میں دُور ہے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ اسم ظاہر اور اسم باطن کے دوبارہ کے حصول کے بعد جب پر واز واقع ہوئی اور عروجات میسر ہو گئے تو معلوم ہوا کہ یہ ترقیات اصل میں

ناری حصہ میں اور عنقر ہوئی اور عنقر آبی اور ملائکہ کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ان ترقیات میں شریک ہیں کیونکہ ان عناصر سے حصہ رکھتے ہیں۔ اور اس سیر کے دوران میں واقعہ میں دکھایا گیا ہے گویا میں ایک راہ پر چل رہا ہوں اور بہت زیادہ چلنے کی وجہ سے بہت تھک گیا ہوں دوپہ کے لحاظ سے اور میں ایک عصارہ کھتا ہوں کہ شاید اس کی مدد سے چل سکوں، میسر نہیں ہوتا تھا۔ اور ہر شخص وہاں تک میں ہاتھ دالتا ہوں کہ چلنے کی قوت حاصل ہو۔ میرے لیے چلنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ جب ایک مدت تک میں نے اس حال میں سیر کیا تو ایک فتنے شہر ظاہر ہوا۔ اس فتنہ کے طے کرنے کے بعد اس شہر میں داخلہ واقع ہوا۔ معلوم کیا کہ یہ شہر تعین اول سے کنایہ ہے، جو کہ اسماء و صفات اور شیون و اعتبارات کے تمام مراتب کو جامع ہے۔ نیز ان مراتب کے اصول کو جامع ہے۔ اور اصولی اصول اعتبارات ذاتیہ کے منتہا کی انتہا ہے کہ ان کا امتیاز علم حصولی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اس کے بعد اگر سیر واقع ہو تو علم حضور ہی کے متاب ہے۔ اور یہ تعین اول تمام ولایت کا منتہا ہے۔ خواہ ولایت کبریٰ ہو خواہ ولایت علیا، جو کہ طلاء علی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور جامع ہے تمام ولایت انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو۔ اس مقام میں ملاحظہ ہوا کہ آیا یہ تعین اول شاید وہی حقیقت محمدی ہے جو کہ مشائخ نے کہا ہے؟ معلوم ہوا کہ نہیں ہے۔ اور حقیقت محمدی دوسری ہے جو کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے۔ لہذا جو سیر کہ اس شہر کے اوپر واقع ہوتی ہے کمالات نبوت میں سیر ہوگی جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اصالۃ حاصل ہے۔ اور اولیاء کالمین کو ان حضرات علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اتباع کی وجہ سے حاصل ہے۔ اور ان کمالات سے خاک کے عنقر کے لیے کافی حصہ ہے۔ اور تمام اجزائے انسانی

تو وہ عالم امر سے ہو یا عالم خلق سے سب اس مقام میں اس پاک عنقر کے تبلیغ ہیں۔ اور مرتبہ نواص بشریہ کے لیے نواص ملک اس راہ سے حاصل ہوئے ہیں۔ اس لیے کہ عنقر بشر کے ساتھ مخصوص ہے۔ اگرچہ عناصر اربعہ کے کمالات کمالات مطننہ سے اوپر ہیں جیسا کہ اس کی تحقیق کی جا چکی ہے۔ لیکن مطننہ اس مناسبت کے واسطے سے جو کہ اس ولایت کے مقام سے رکھتی ہے اور عالم امر سے ملتی ہے صاحب کبر ہے۔ اور مقام استغراق میں یقیناً مخالفت کی مجال اس میں نہ رہی ہے۔ اور عناصر کے لیے چونکہ مقام نبوت سے مناسبت زیادہ ہے اس لیے ان میں صحو غالب ہے۔ عیوراً مخالفت کی صورت کو ان میں باقی رکھا ہے بعض منافع اور فوائد حاصل کرنے کے لیے جو کہ ان کے ساتھ متعلق ہیں۔

مکاشفہ ۲۶۔ برادر عزیز خواجہ محمد ہاشم نے پوچھا تھا کہ بعض فنکاران دو باتوں میں خدمتہ رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ ہزار سال کے بعد حقیقت محمدی حقیقت احمدی ہو جاتی ہے۔ اور عبارت کاتمہ لکھا جو کہ اس فقرہ کے بعد واقع ہے۔ اور دونوں ام کا سبھی متحقق ہو جاتا ہے۔ اس عبارت کو ملاحظہ کرنے کے بعد دیکھیں کہ وہ خدمتہ باقی رہتا ہے یا نہیں۔ کیا چیز مانع ہے کہ ایک سہی اپنے ان دونوں کے ساتھ جن دو کمالات مخصوصہ مراد ہیں یکے بعد دیگرے طویل زمانہ کے بعد متحقق ہو۔ اور ایک کمال سے دوسرے کمال کی طرف ترقی کرے جو کہ بالثوۃ اس میں موجود تھا۔ یہ فلاسفہ کا قول ہے کہ انھوں نے مجردات میں تمام کمالات کے بالفعل حاصل ہونے کا اعتبار کیا ہے۔ اور قوت سے نعل کی طرف ترقی کو جائز نہیں قرار دیا ہے۔ یہ ان کی کوتاہ نظری کے باعث ہے۔ جس شخص کے دُودن برابر ہوں تو وہ خسارے میں ہے۔ اسی وجہ سے

ممکن ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جن کا نزول آنجناب علیہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے ایک ہزار سال بعد (کسی وقت) ہوگا، آنحضرت
 علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کو احمد کے نام سے یاد کیا ہے۔ اور اپنی قوم کو آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تشریف آوری کی بشارات اس نام سے دی ہے جو کہ اس اسم کی
 دولت کا زمانہ ہے۔ ورنہ اس غیر مشہور نام کو یاد کرنے کی کیا گنجائش تھی کہ ایک مخلوق اشتباہ
 میں پڑ جائے اور اسم سے مسہلی کی طرف راہ نہ پائے۔ نیز اس سے قیاس کرنا چاہیے کہ
 آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام زمین پر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اہل زمین کے
 ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور کمالات احمدی آسمان اور ملاو علی سے۔ اور جب
 آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی رحلت کو ایک ہزار سال گزر جائے جس
 مدت کو لورا دخل ہے اور امور کے تغیر و تبدل کے باعث آپ (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ
 والسلام) کو اہل زمین سے مناسبت کم رہے تو کہاں احمدی طلوع کرے اور اس کمال
 کے علوم و معارف کا ظہور فرمائیں، تو خدشہ کیا ہے؟ اور تردد کیسا جو کہ خدشہ میں
 بیان کیا ہے۔ جہاں کہ حقیقت ہے وہاں زمانہ نہیں ہے۔ اور نہ تغیر و تبدل ہے
 کہ یہ سوال پیدا کیا جائے کہ حقیقت سے کیا مراد ہے۔ اور تغیر و تبدل سے کیا مطلوب
 ہے۔ قلب حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ حقیقت کا ایک کمال سے دوسرے کمال کی طرف
 تقلب ہے۔ اور ایک رنگ سے دوسرے رنگ میں رنگنا ہے۔ اس بیان سے
 وہ تشکیکات حل ہو گئے جو ظاہر کیے گئے تھے کہ اس سے مراد اپنی حقیقت ہے
 ورنہ ہزار کی قید کیوں ہے اور کیوں کہا کہ ہزار سال کی دعا قبول ہو گئی۔ کیونکہ
 حقیقت احمدی واقع ہو گئی۔ اور ہزار سال کا فائدہ واضح ہو گیا۔ دوسرا خدشہ

اور اس پر احمدیوں کی کلامات محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم)

یہ ہے کہ اس صباحت و ملاحت سے کیا مراد ہے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خلیل الرحمن علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے جامع نہ تھے اور انہوں نے جمع کرایا۔ صباحت و ملاحت سے وہی صباحت و ملاحت مراد ہے جس کے متعلق آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ "میرے بھائی یوسف صبح تھے اور میں بیچ ہوں" ملاحت کو اپنے لیے ثابت کیا۔ اور صباحت کو حضرت یوسفؑ کی طرف منسوب کیا، جو کہ ان کے پدربکراں خلیل الرحمن (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) سے ان کو پہنچی ہے۔ اگر ایک خادم خدمت گزار می کرے اور مشائخ صاحب جمال کے حُسن کو تازگی پہنچائے اور زینت بچھے اور زینب دار بنائے۔ اور خوبی کے ساتھ اپنی دلالت اور صاحب جمال کو جمع کرے۔ اور ایک دوسرے کے حُسن کو ایک دوسرے کے ساتھ ملائے تو ان دو صاحبان جمال کا کیا تصور ہے؟ اور شانِ خدمت گاری کے حُسن میں کون سا نقص ہے؟ خادموں کا محذوموں کی امداد کرنا محذوموں کی عظمتِ شان کو ظاہر کرتا ہے اور ان کی ہیبت و جاہ کے کمال کی خبر دیتا ہے۔ جس محذوم کے پاس خدام نہیں ہیں کہ اس کی خدمت کریں اور اس کی امداد و اعانت کریں وہ اس بادشاہ کی فزع ہے جس کے پاس خدم و حشم ہوں اور بغیر لشکر اور فوجیوں کے زندگی گزارتا ہے۔ امداد و اعانت تمام لوگوں سے تصور ہے۔ لیکن خدم و حشم کی طرف سے کمال اور محمود ہے۔ اور بصیرت چاہیے کہ تفریق کرے۔ اور محمود کو مذموم سے جدا کرے۔ سبحان اللہ و بحمدہ! کچھ لوگ ایسے ہیں کہ ان میں سے کسی شخص سے ہزاروں ہنر ظاہر ہوں اور بظاہر ایک عیب بھی رکھتا ہو تو اس عیب کو

پیش نظر رکھتے ہیں اور ہنروں کو پس پشت ڈال دیتے ہیں۔ اور زبانِ ملامت دراز کرتے ہیں۔ وہ نہیں جانتے کہ وہ عیب بھی شاید ظاہر سے پھرا ہوا ہو اور دانشمندی پر مشتمل ہو۔ ایسے کلام جو کہ ظاہر سے پھرے ہوئے ہیں کتابِ سنت میں اور مشائخِ طہریت کے کلام میں بہت زیادہ ہیں۔ اسلام میں یہ پہلا واقعہ نہیں ہے۔ اس قدر جاننا چاہیے کہ وہ شخص زندقہ ہے جو کہ اپنے کو نبی سے بہتر اور افضل سمجھے اور نبیؐ کو بعض امور میں اپنا تابع سمجھے۔ اور عبارتوں سے اس معنی کا وہم کرنا صاحبِ عبارت کے زندقہ کا حکم لگانا ہے۔ حضرت حق تعالیٰ سبحانہ، الصافات کرے۔ شعر (ترجمہ)

رومی نے کوئی کفر کہا ہے نہ کہے گا منکر نہ ہو اس سے کہ یہی کفر و بلا ہے
 ۶۳ میں صاحبِ خدمتہ کو محبت سمجھتا تھا۔ اور قبول کرنے والا خیال کرتا تھا۔ انکار
 کی صورت کہاں سے پیدا کی اور ایک دم عناد کی راہ اختیار کی۔ جو سوالات کہ
 عناد و تعصب کی وجہ سے پیدا کیے ہیں وہ جواب کے مستحق نہیں ہیں اور معذرت
 کے مستوجب نہیں ہیں۔ لیکن تم چونکہ متوسلوں میں سے ہو اس لیے اس کے جواب
 کے لیے لب کشائی کی گئی۔ اللہ سبحانہ صواب کا الہام کرنے والا ہے اور اس کی
 طرف مرجع اور لوٹنے کی جگہ ہے۔

مکاشفہ ۲۷۱۔ اے محمدوم مکرم! حدیثِ قدسی میں آیا ہے کہ "خلق
 میرے عیال ہیں۔ جب مخلوقات اس کے عیال ہوں تو ان کے ساتھ احسان ہوئی
 جل شانہ" کی کس قدر خوشنودی کا سبب ہوگا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے عیال کے ساتھ
 احسان ہے۔ اور منقول ہے کہ تمہارے جد بزرگوار حضرت شیخِ قدس سرہؒ اس
 کمالِ شفقت و مہربانی کی بنا پر جو کہ ان کو مخلوقات پر تھی دعا کرتے تھے کہ خدایا

تو مجھ کو اس قدر بڑا اور جسم بنا دے کہ سارا دوزخ مجھ سے اس طرح پڑھ جائے
 کہ کسی گنہگار کی اس میں گنجائش نہ ہو۔ اور کوئی گنہگار عذاب نہ دیا جائے۔“ اور
 بمصدقہ الاولین ستر لابیہ، حضرت شیخ کی اولاد کرام سے بھی یہی قسم متوقع
 ہے۔ اور یقین جانیں کہ ان کا آنا فقراء کے لیے باعثِ سرور ہوا ہے۔ حضرت حق
 سبحانہ آپ کو سرور رکھے اور آباے کرام کے طریقہ پر استقامت بخشنے۔

مکاشفہ ۲۸۔ معلوم ہو کہ یہ دارِ دارِ عمل ہے فراغت و آسودگی کا گھر
 نہیں۔ چاہیے کہ اپنی ہمت کو اعمال میں پورے طور پر منہمک رکھیو۔ اور اپنی فراغت
 اور عیش کو ایک طرف رکھیں۔ اپنی زبان کو ”لا الہ الا اللہ“ کے ذکر کے ساتھ اس
 قدر مصروف بنائیں کہ بے ضرورت اس کلمہ طیبہ کے سوا گفتگو نہ کریں۔ چاہیے کہ
 زبان سے ذکر دل کی موافقت کے ساتھ خفی طریقہ پر کیا جائے۔ اگر ہو سکے تو
 پانچ ہزار بار سے کم اس کلمہ کو نہ کہیں۔ اور زیادتی میں انہیں اختیار ہے۔ کاہلی اور
 سستی نصیب دشمنان ہو۔ عمل کرنا چاہیے۔ عمل کرنا چاہیے۔ عمل کرنا چاہیے۔ ع
 گھر میں اگر ہے کوئی تو ایک حرفت ہے

مکاشفہ ۲۹۔ شک نہیں ہے کہ عالم حق سبحانہ کا پیدا کیا ہوا ہے
 اور ثبات و استقرار رکھتا ہے۔ اور ابدی معاملہ کا تعلق دائمی عذابِ ثواب
 اخروی سے ہے جس کے متعلق خیر صادق علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے
 خبر دی ہے۔ اس عالم کو علمائے ظواہر موجود خارجی جانتے ہیں اور آثارِ خارجی
 سمجھتے ہیں۔ اور صوفیہ عالم کو موہوم جانتے ہیں اور دہم و حس کے سوا اور کسی
 مرتبہ میں اس کا ثبوت و اثبات نہیں کرتے ہیں۔ ایسا موہوم نہیں ہو کہ محض دہم

کے اختراع کے باعث ہوا ہو کہ وہ ہم کے ترفع ہونے سے وہ بھی مرتفع ہو جائے۔
 ہرگز نہیں، بلکہ حق جل و علا کی صنعت کی وجہ سے مضبوط اور مستحکم ہے۔ مرتبہ وہم
 میں ثبوت و تقرر پیدا کیا ہے۔ اور موجود کا حکم اختیار کر لیا ہے۔ ان بزرگوں کے
 نزدیک خارج میں موجود صرف حق سبحانہ، تعالیٰ ہے۔ اور عالم کا ثبوت صرف
 علم میں ہے۔ اور خارج میں وہی ثبوت و تقرر کے سوا اس کے حصے میں نہیں ہے
 ذیلۃ المثل الا علی (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ اس موجود حقیقی جل شانہ
 اور اس مہموم خارجی کی مثال نقطہ بوالہ ہے۔ اور دائرہ مہمومہ جو کہ مرتبہ
 حس و وہم میں اس نقطہ کی تیزی رفتار کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور وہم میں ایک
 ثبوت پیدا کیا ہے۔ پس حقیقت میں دائرہ کا ثبوت صرف وہم میں ہے۔ ورنہ
 موجود صرف وہی نقطہ ہے۔ شر (ترجمہ)

ہے یہی اچھا کہ محبوبوں کا راز یوں کہیں جیسے کہ ہے فردن کی بات
 چونکہ عالم جو اعراض مجتہ ہے ذاتیت اور جو ہریت اس میں کائن نہیں ہے کہ اس
 کے ساتھ اعراض کا قیام ہو۔ اور ذات مہمومہ کے ساتھ قیام ہو۔ عارف تام
 وہ معرفت دیتا ہے۔ اس کو ان پر مقدم بناتا ہے۔ اور اس ذات مہمومہ کو
 بے چونی سے کوئی حصہ نہ ہوگا۔ جیسا کہ اس کی تحقیق دوسرے مکاتیب میں کی گئی
 ہے اور جب بے چونی سے حصہ پیدا کر کے دیدہ و دانش سے باہر ہو گیا۔ اور
 فہم وہم سے خارج ہو گیا عقل سلیم جس قدر تجوی میں رہے اس سے کچھ حاصل نہ کے تیزی رفتار کے
 باوجود جس قدر بھی دور دور تک جائے کچھ بھی پتہ نہ پائے اور درار اور اپنے جوہریت اور
 امکان کے باوجود جوہریت اور امکان کا حکم اس میں مفقود ہے۔ اور نیستی کے

حکم کے علاوہ کوئی اور حکم قبول نہیں کرتا ہے۔

حدیث جامع الخیرات

نوادر الاصول میں حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے، اس وقت ہم لوگ مدینہ کی مسجد میں تھے۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے آج رات عجیب بات دیکھی۔ میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ موت کا فرشتہ اُس کی روح قبض کرنے آیا تو والدین کے ساتھ اُس کا حسن سلوک آیا اور اُس فرشتے کو واپس کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذابِ قبر اُس پر پھیلا ہوا تھا تو اُس کا وہو آیا اور اُس عذاب کو اُس سے دُور کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ شیاطین نے اس کا احاطہ کر لیا تھا۔ اللہ کا ذکر آیا اور اُس کو ان سے نجات دلائی۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذاب کے فرشتے اس کو گھیرے ہوئے تھے تو اُس کی نماز آئی اور اُن کے ہاتھوں سے اُسے بچھرایا اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا جب بھی حوض کے پاس آتا تو اُسے روک دیا جاتا۔ اُس کا روزہ آیا اور اُسے پلایا۔ اور پر اب کیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ انبیاءِ حلقے بنا کر بیٹھے ہوئے تھے۔ جب بھی یہ شخص ان کے حلقوں کے پاس پہنچتا تو وہ بھگا دیا جاتا اُس کا غسلِ جنابت آیا اور اُس کو پکڑ کر حلقے کے پاس بٹھا دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ اُس کے آگے تاریکی تھی اُس کے پیچھے تاریکی تھی

اُس کے دائیں تاریکی تھی اور بائیں تاریکی تھی۔ اُس کے اوپر تاریکی تھی اور اُس کے نیچے تاریکی تھی۔ تو اُس کا حج اور عمرہ آیا اُسے نجات دلانی اور لوڑ میں اُسے داخل کیا۔ یا فرمایا کہ ان دونوں نے اسے نجات دلانی۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو مومنین سے کلام کرتا تھا لیکن وہ لوگ اُس سے کلام نہیں کر رہے تھے۔ تو صلہ رحمی آیا اور کہا کہ اے جماعت مومنین اس سے کلام کرو۔ تو ان لوگوں نے اُس سے کلام کیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ چلا اس حال میں کہ آگ اور اُس کے شرابے اُس کے سامنے بھڑک رہے تھے تو اس کا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر آیا اور اس کو اُن کے ہاتھوں سے چھڑایا اور ملائکہ رحمت کے ساتھ داخل کیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا جو اپنے گھٹنوں کے بل پڑا تھا۔ اُس کے اور اللہ کے درمیان حجاب تھا اُس کا حسن خلق آیا اور اللہ کے سامنے اُس کو پیش کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا صحیفہ اُس کے بائیں طرف گرا ہوا تھا۔ خوف الہی آیا اور اُس کے صحیفہ کو لے کر اُس کے دائیں ہاتھ میں ڈال دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا میزان ہلکا تھا تو افراط نے آکر اُس کے میزان کو دزنی کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جہنم کے دہانے پر کھڑا تھا اُس کا حلم آیا اور اُس کو اس نے نجات دلانی پھر وہ گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو آگ میں دیکھا تو اُس کے وہ آلسو آئے جو آگ کے متعلق اللہ تعالیٰ کے خوف سے بے تھہ اور اس کو آگ سے نکلوا یا۔

اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو صراط پر کھڑا تھا اور شعلہ کی طرح کانپ رہا تھا تو اللہ کے ساتھ اُس کا حسن ظن آیا اور اُس کا کانپنا موقوف ہوا۔ اور چلا گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کبھی گھسٹ کر چل رہا تھا کبھی گھٹنوں کے بل چل رہا تھا تو اُس کی نماز آئی اور اُس سے میدھا کھڑا کیا، تو وہ صراط پر گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جنت کے دروازوں تک پہنچا تو دروازے اُس کے سامنے بند کر دیے گئے۔ تو لا الہ الا اللہ کی شہادت آئی اور دروازے اُس کے لیے کھول دیے اور اُس میں داخل کر دیا۔

ان مکاشفات عینیہ کا جمع کرنے والا کہتا ہے کہ اس رسالہ کے تمام کرنے کے بعد چالیس حدیثیں آنحضرت قدس اللہ سرہ الا قدس کے دستخط سے نظر آئیں کہ بخاری اور مسلم کی متفق علیہ حدیثیں جمع کی ہیں۔ تبرکاً اس رسالہ کا اختتام ان احادیث پر کیا گیا۔ ان احادیث کے مصدر پر صلوة و سلام ہو۔

{ مے باقی و ماہتاب باقی }
{ مارا تہ تو صد حساب باقی }

چہل احادیث مبارکہ

(۱) حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا۔ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعمال نیتوں سے ہیں۔ اور آدمی کے لیے وہی ہے

جس کی وہ نیت کرے چنانچہ جس کی ہجرت اللہ اور اُس کے رسول کے لیے ہوگی

اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ اس کو حاصل کرے۔ اور عورت کی طرف ہو کہ

اُس سے نکاح کرے تو اُس کی ہجرت اسی کی طرف جس کی خاطر ہجرت کرے۔

(متفق علیہ)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اس بات کی شہادت

کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے

بندے اور اُس کے رسول ہیں۔ اور نماز قائم کرنا، زکوٰۃ دینا، حج کرنا رمضان کا

(متفق علیہ)

روزہ رکھنا۔

(۳) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا ایمان کی شتر سے زیادہ شاخیں ہیں۔ جس میں افضل لاله الا اللہ کتنا ہے۔

اور ادنیٰ راستے سے تکلیف دہ چیزوں کا ہٹانا۔ حیا ایمان کی ایک شاخ ہے۔

(متفق علیہ)

۲۵
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص مومن نہیں ہوتا یہاں تک کہ میں اُس کو اس کے باپ بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہوں۔ (متفق علیہ)

(۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ نے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص میں یہ تین باتیں ہوں گی وہ ایمان کی مٹھاس پائے گا۔ وہ شخص جس کو اللہ اور اُس کے رسول ان کے ماسوا سے محبوب ہوں۔ اور جو شخص کسی بندے سے صرف اللہ کے لیے محبت کرے۔ اور جو شخص ایمان نصیب ہونے کے بعد کفر اختیار کرنے کو ایسا بُرا سمجھے جیسے کوئی آگ میں ڈالے جانے کو بُرا سمجھتا ہے۔ (متفق علیہ)

۶۸ (۶) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے پیچھے ایک گدھے پر سوار تھا۔ میرے اور آپ کے درمیان صرف پالان کی لکڑی تھی۔ آپ نے فرمایا اے معاذ! تم جانتے ہو اللہ کا حق بندے پر کیا ہے؟ اور بندوں کا حق اللہ پر کیا ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اُس کے رسول زیادہ جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ کا حق بندے پر یہ ہے کہ بندے اُس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائیں۔ اور بندوں کا حق اللہ پر یہ ہے کہ جو اُس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائے اُس کو عذاب نہ دے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا میں لوگوں کو یہ خوش خبری نہ دے دوں؟ آپ نے فرمایا ان کو خوش خبری نہ دو۔ ایسا نہ ہو کہ وہ اس پر بھروسہ کر بیٹھیں۔ (متفق علیہ)

(۷) حضرت عبادہ بن صامنت سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اُس کا کوئی شریک نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اُس کے بندے اور اُس کے رسول ہیں۔ اور یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بندے اور اُس کے رسول ہیں اُس کی لونڈی کے بیٹے ہیں۔ اُس کا کلمہ ہے جو کہ حضرت مریم کی طرف القا کیا۔ اور خدا کی روح ہیں۔ اور یہ جنت و دوزخ حق ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ اس عمل کی بنا پر اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ (متفق علیہ)

(۸) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات موہقات یعنی ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو۔ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا۔ جادو۔ جان کا ناحق قتل کرنا جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ سود کھانا۔ یتیم کا مال کھانا۔ جنگ کے دن پیٹھ دکھانا۔ پاک دامن غافل عورتوں کو متہم کرنا۔ (متفق علیہ)

(۹) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے وسوسوں کو درگزر کر دیا ہے جو اس کے دل میں آئیں جب تک کہ اس پر عمل نہ کیا ہو، یا زبان پر نہ لایا ہو۔ (متفق علیہ)

(۱۰) حضرت سہیل بن سعد سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ دوزخیوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہل جنت میں سے

ہوتا ہے۔ اور جنبتوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہل دوزخ میں سے ہوتا ہے۔ ص ۶۹
اعمال خاتے پر موقوف ہیں۔ (متفق علیہ)

(۱۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہمارے اس امر میں کوئی ایسی نئی بات پیدا کی جو اس میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ (متفق علیہ)

(۱۲) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ جس سے خبر کا ارادہ کرتا ہے اُس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔ اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ دینے والا ہے۔ (متفق علیہ)

(۱۳) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا تو اُس کے جسم سے حتیٰ کہ اُس کے ناخن سے گناہ نکل جاتے ہیں۔ (متفق علیہ)

(۱۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس کو حدیث ہو جائے اُس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ وہ وضو کرے۔ (متفق علیہ)

(۱۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا میں داخل ہوتے تو یہ پڑھتے۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْخَبِیْثِ وَالْخَبَائِثِ۔ (متفق علیہ)

(۱۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر شاق نہ جانتا تو ان کو عشا میں تاخیر کا حکم دیتا۔ اور

اور ہر نماز کے وقت سواک کا حکم دیتا۔ (متفق علیہ)

(۱۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاں تک ممکن ہوتا اپنے تمام کاموں میں دائیں جانب سے ابتدا کرنے کو پسند کرتے تھے۔ طہارت میں، کنگھا کرنے میں۔ جوتیاں پہننے میں۔

(متفق علیہ)

(۱۸) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو دھوتے، پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرتے۔ پھر اپنی انگلیوں کو پانی میں داخل کرتے اور اُس سے اپنے بالوں کی جڑ میں خلل کرتے۔ پھر اپنے سر پر تین چلو پانی اپنے دونوں ہاتھوں سے بہاتے، پھر اپنے سارے جسم پر پانی بہاتے۔

(۱۹) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں ہوتے اور کھانا یا سونا چاہتے تو نمازوں کے وضو کی طرح وضو کرتے۔ (متفق علیہ)

(۲۰) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے لیے آئے تو چاہیے کہ غسل کرے۔ (متفق علیہ)

(۲۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بتاؤ اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر نہر ہو اور اُس میں روزانہ پانچ بار غسل کرے تو کیا کچھ میل کچیل باقی رہے گا؟ لوگوں نے عرض کیا

کچھ بھی میں کہیں باقی نہ رہے گا۔ آپ نے فرمایا پانچوں نمازوں کا یہی حال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۲) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی نماز عشر فوت ہو جائے تو گویا اُس کے اہل و مال تباہ ہو گئے۔

(متفق علیہ)

(۲۳) حضرت ابو موسیٰؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے دو گھنٹی نمازیں پڑھیں وہ جنت میں داخل ہوا۔

(متفق علیہ)

(۲۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ سواری کا رخ جدھر بھی ہوتا۔ اور رات کی نماز سوائے فرائض کے اشارے سے پڑھتے تھے۔ اور دتر سواری پر پڑھتے تھے۔

(متفق علیہ)

(۲۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو چنگیرے دنبے قربان کیے۔ میں نے دیکھا کہ آپ نے اپنے پاؤں ان دونوں کے پہلو پر رکھے، بسم اللہ اور تکبیر کہی۔ پھر ان دونوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور بسم اللہ اللہ اکبر کہہ رہے تھے۔

(متفق علیہ)

(۲۶) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کا حق مسلمان پر پانچ ہے۔ (۱) سلام کرنا۔ (۲) مرغن کا حق

عیادت۔ (۳) جنازوں کے پیچھے جانا۔ (۴) دعوت کا قبول کرنا۔ (۵) چھینک کا جواب دینا۔ (متفق علیہ)

(۲۷) حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کو جو کچھ تکان، مرض اور خزن و ملال اور تکلیف و غم لاحق ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کانٹا چبھ جانے کی وجہ سے بھی اس کو تکلیف ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے اس کے گناہ معاف کر دیتے ہیں۔ (متفق علیہ)

(۲۸) حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ میں نے کسی آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ درد میں مبتلا نہیں دیکھا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۹) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہداء پانچ ہیں۔ طاغون میں مرنے والا۔ ہبیتہ میں مرنے والا۔ دو بے والا۔ دب کر مرنے والا۔ اللہ کی راہ میں شہید ہونے والا۔ (متفق علیہ)

(۳۰) حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ جین نے ایک دن راہِ خدا میں روزہ رکھا۔ اللہ اس کے چہرے کو چالیس خریف تک آگ سے دور رکھے گا۔ (متفق علیہ)

(۳۱) حضرت ابو قتادہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو چاہیے کہ بیٹھنے سے پہلے

دور گت پڑھ لے (متفق علیہ)

(۳۲) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس کا دفن کر دینا ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۳) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جماعت کی نماز تمہارا نماز پر ۲۷ درجے فضیلت رکھتی ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک ٹھنڈی اور ہوادارات میں نماز کی اذان کی گئی، تو انہوں نے کہا لوگو اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھو۔ پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو حکم دیتے جبکہ رات سرد اور سردی بارش ہونے والی ہوتی تو کہہ دیتے کہ اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھ لو۔

(متفق علیہ)

(۳۵) حضرت مغیرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (نماز کیلئے) کھڑے ہوتے تو آپ کے دونوں پاؤں درم کر جاتے۔ کسی نے آپ سے پوچھا۔ آپ الیسا کیوں کرتے ہیں جبکہ آپ کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیے گئے ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

(متفق علیہ)

(۳۶) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو سب سے محبوب وہ عمل ہے جس پر دوام ہو۔ اگرچہ قتل کیا جائے۔

(متفق علیہ)

(۳۷) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ مجھے میرے خلیل (دوست) نے تین باتوں کی وصیت کی میں ان کو مرتے دم تک نہیں چھوڑوں گا۔ ہر مہینہ تین دن روزے رکھنا۔ چاشت کی نماز اور وتر پڑھ کر سونا۔
(متفق علیہ)

(۳۸) حضرت ام ہانی سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ فتح مکہ کے دن ان کے گھر تشریف لائے۔ پھر غسل کیا اور آٹھ رکعت نماز پڑھی۔ میں نے کوئی نماز اس سے ہلکی نہیں دیکھی۔ بجز اس کے کہ آپ رکوع و سجود پورا کرتے تھے۔
(متفق علیہ)

(۳۹) حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی نماز چار رکعتیں پڑھیں۔ اور عصر کی نماز ذمی الخلیفہ میں دو رکعتیں پڑھیں
(متفق علیہ)

(۴۰) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ یہ کون سا دن ہے جس میں یہ لوگ روزے رکھتے ہیں۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ یہ ایک بڑا دن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی اور فرعون اور اس کی قوم کو غرق کر دیا۔ اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شکر کے طور پر اس کا روزہ رکھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہم تم سے زیادہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کے حق دار ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔
(متفق علیہ)

فضائلِ شخنین کی احادیث

(۱) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرضِ وفات میں باہر تشریف لائے اس وقت اپنے سر کو ایک کپڑے سے باندھے ہوئے تھے۔ پھر منبر پر بیٹھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی۔ پھر فرمایا کہ لوگو! میں ابو بکرؓ سے زیادہ اپنی جان اور اپنے مال سے مجھ پر احسان کرنے والا کوئی نہیں۔ اگر میں لوگوں میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکرؓ کو خلیل بناتا۔ لیکن اسلام کی نعت اور دوستی افضل ہے۔ میری طرف سے ہر کھڑکی کو جو اس مسجد میں ہے بند کر دو سوائے ابو بکرؓ کی کھڑکی کے۔

(۲) حضرت ابوالدرداءؓ سے مروی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو تمہاری طرف بھیجا تو تم لوگوں نے کہا جھوٹا ہے۔ اور ابو بکرؓ نے کہا سچ کہتے ہیں۔ اور اپنی جان و مال کے ذریعہ میری ہمدردی کی۔ تو کیا تم میرے لیے میرے ساتھی کو نہ چھوڑ دو گے؟ آپ نے دوبار فرمایا۔ (۳) عبداللہ بن زعمہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیماری کی سختی ہوئی تو میں آپ کے پاس چند آدمیوں کے ساتھ بیٹھا تھا۔ اتنے میں بلالؓ آپ کو نماز کے واسطے بلانے کے لیے آئے۔ آپ نے فرمایا کسی اور کو حکم دو وہ نماز پڑھا دے۔ عبداللہ بن زعمہؓ باہر نکلے تو عمر بن خطابؓ ملے اور ابو بکر صدیقؓ اس وقت موجود نہ تھے۔ میں نے عمر سے کہا کھڑے ہو اور نماز پڑھاؤ وہ آگے بڑھے اور تکبیر کہی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آواز سنی۔ حضرت عمرؓ ایک بلند آواز آدمی تھے۔ آپ نے فرمایا ابو بکرؓ کہاں ہیں؟ اللہ اس کا انکار کرتا ہے اور مسلمان بھی اس کا انکار کرتے ہیں۔ پھر آپ نے حضرت ابو بکرؓ کو بلا بھیجا۔ انھوں نے لوگوں کو نماز پڑھائی

دی نماز جس کو حضرت عمرؓ پڑھا چکے تھے۔ ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو آپؐ نکلے یہاں تک کہ اپنا سر حجرے سے باہر نکالا۔ پھر فرمایا نہیں بن ابی قحافہ لوگوں کو نماز پڑھا میں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ سے فرمایا۔ (۴۷) حضرت عروہؓ بیان کرتے ہیں میں نے عقبہ بن ابی معیط کو دیکھا

کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ اُس وقت آپؐ نماز پڑھ رہے تھے اُس نے اپنی صلا چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں ڈال دی اور آپؐ کا گلا بہت زور سے گھوسنا شروع کر دیا۔ اتنے میں حضرت ابوبکرؓ آگئے۔ آکر اس کو ہٹایا اور کہا تم ایسے شخص کو مارنے والے ہو جو کتنا ہے میرا رب اللہ تعالیٰ ہے اور تمھارے پروردگار کی طرف سے بجز بے لاجچکا ہے۔ (۵۱) حضرت عمرؓ سے مدی ہے کہ ایک دن ان کے سامنے حضرت ابوبکرؓ کا ذکر آیا تو وہ رو پڑے اور کہا کہ ابوبکرؓ نے صرف ایک دن اور ایک رات کے اندر جو اعمال کیے ہیں کاش اس دن اور اس رات کے اعمال کے اتنے میرے سارے اعمال ہوتے۔ ان کی ایک رات کا عمل تو یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی رات کو روانہ ہو کر فاروقؓ کی طرف چلے جب فارک کے پاس پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا خدا کی قسم آپؐ میں داخل نہ ہوں جب تک کہ میں اس میں داخل ہو کر دیکھ نہ لوں۔ اگر اس میں کوئی موزی خیر ہوئی تو اس کا ضرر مجھی کو پہنچے گا آپؐ محفوظ رہیں گے۔ چنانچہ وہ فارک میں داخل ہوئے اور اس کو صاف کیا۔ پھر ان کو فارک میں تین سو رات نظر آئے۔ ایک سو رات کو اپنا تہ بند بچھا کر اُس کے ایک ٹکڑے سے بند کیا۔ باقی دو سو راتوں میں اپنی ایڑیاں ڈال دیں اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اندر تشریف لے آئیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارک کے اندر تشریف لے آئے اور ابوبکرؓ کی گود میں سر رکھ کر سو گئے۔ اسی حالت میں سو رات کے اندر ساہنے ابوبکرؓ کے

پاؤں میں کاٹ لیا۔ لیکن وہ اسی طرح بیٹھے رہے اور اس خیال سے حرکت نہ کی کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ نہ کھل جائے۔ لیکن شدتِ تکلیف ان کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر گرے۔ آپ کی آنکھ کھل گئی اور آپ نے پوچھا ابو بکر کیا ہوا؟ انھوں نے عرض کیا میری ماں باپ آپ پر قربان مجھ کو مانتے ہیں لیا آپ نے اپنا لحاب دہن ان کے پاؤں کے زخم پر لگا دیا اور ان کی تکلیف جاتی رہی۔ پھر ایک ست کے بعد مہتاب کے زہر نے رجوع کیا اور یہی زہر ان کی موت کا سبب بنا۔ اور ان کے ایک دن کا عمل یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو عرب کے کچھ لوگ مرتد ہو گئے اور کہنے لگے کہ ہم زکوٰۃ نہ دیں گے تو ابو بکر نے کہا اگر لوگ مجھ کو ادب کی رسی دینے سے بھی انکار کریں گے تو میں ان سے جہاد کروں گا میں نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ لوگوں سے الفت و موافقت کیجیے اور نرمی سے کام لیجیے۔ ابو بکر نے کہا ایامِ جاہلیت میں تو تم بڑے سخت اور غضبناک تھے کیا اسلام میں داخل ہو کر ذلیل و خوار و سست ہوتے ہو گئے۔ وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا ہے اور دین کامل ہو چکا ہے۔ کیا وہ کمزور ہو جائے گا جبکہ میں زندہ ہوں۔

فضائلِ حضورِ عمرؓ۔ (۱) حضرت جابرؓ سے مروی ہے۔ ایک دن حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا اے لوگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے اچھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا اے عمرؓ! تم نے مجھے یہ بات کہی ہے میں تم کو آگاہ کرتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ آفتاب کسی ایسے شخص پر طلوع نہیں ہوا جو عمرؓ سے بہتر ہو۔ (۲) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی کہ یا اللہ اسلام کو ابو جہل یا عمر بن سفیان کے ذریعہ عزت عطا کر ! اس دعا کے بعد صبح کو حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

اور اسلام قبول کیا اس کے بعد مسجد میں علانیہ نماز پڑھی۔ (۳) حضرت ابو ذر سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حق کو عمرؓ کی زبان پر رکھا ہے۔ اور وہ حقیقات کہتا ہے۔ (۴) حضرت عقیبہؓ بن عامر سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتا۔ (۵) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں محدث تھے (یعنی جن کو امام ہوتا تھا) بقیہ اس کے کہ وہ نبی ہوں۔ اگر میری امت میں کوئی محدث (علم) ہوا تو وہ عمرؓ ہوگا۔ (۶) حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ جب سے عمرؓ اسلام لائے ہم برابر غالب رہے۔ (۷) حضرت انسؓ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں داخل ہوا تو میں سونے کے ایک محل کے پاس پہنچا۔ میں نے پوچھا یہ کس کا ہے؟ تو فرشتوں نے بتایا یہ قریش کے ایک نوجوان کا ہے۔ میں سمجھا کہ شاید میں ہی ہوں۔ میں نے پوچھا وہ کون ہے؟ فرشتوں نے بتایا وہ عمرؓ بن خطاب ہے۔

حدیث مسلسل بالادبیت :- ان پر رحم کرو جو زمین میں ہیں تو تم پر وہ رحم کرے گا جو آسمان میں ہے۔

نقشہ بالخیر

حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی تصانیف عالیہ

(۱) اثبات النبوة: بحمد اللہ بی عربی رسالہ مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع کیا گیا ہے۔ یہ رسالہ دراصل منکر نبوت ابو الفضل (وزیر بادشاہ اکبر) کے رد میں لکھا گیا تھا۔ یہ ابو الفضل حضرت امام غزالیؒ بکثرت اکابر کے خلاف بھی درپردہ دہشی کیا کرتا تھا اور کافرانہ طریقوں کی حمایت کیا کرتا تھا۔ ۵۔
(۲) رسالہ ہیلیہ: حضرت قدس سرہ کا دوسرا عربی رسالہ ہے جو پہلی بار مع اردو ترجمہ شائع جا رہا ہے۔ یہ رسالہ کلمہ طیبہ کے معارف سے متعلق ہے اور ایسے زمانے میں لکھا گیا جب اکبری عہد میں کلمہ طیبہ کا غلط استعمال کیا جانے لگا تھا۔

(۳) مکاشفات عینہ: یہ فارسی رسالہ بھی مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع مکاشفات کی حقیقت اور اس کے مختلف معاملات سے متعلق ہے۔

(۴) شرح رباعیات: مع اردو ترجمہ۔ حضرت خواجہ باقی بانسرحمۃ اللہ علیہ کی شرح حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے فارسی میں فرمائی تھی اور ایسے اس بیان فرمائے ہیں کہ دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ان رباعیات کا بھی ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فرمائی تھی اس کا اردو ترجمہ ہو رہا ہے۔ اس اہتمام کی وجہ سے یہ مجموعہ اور زیادہ مفید بن گیا ہے۔

(۵) رسالہ در فضائل صحابہؓ (در کوآف شیعہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اس رسالے میں اپنے زمانے کے ایک بہت بڑے فتنے کا سدباب فرمایا ہے۔ آپ کے علم کلام کے سمجھنے میں بھی اس رسالے سے بڑی مدد ملتی ہے حالانکہ یہ رسالہ نوجوانی کے زمانے کا تحریر کردہ ہے۔
مبدأ و معاد اور معارف لدنیہ بھی مع اردو ترجمہ کے شائع کئے جا رہے ہیں۔

ادارہ مجددیہ، ۵/۲-ایچ۔ ناظم آباد، ۳۳ کراچی ۱۷